ألفية السيوطي

في علم الحديث

صحّحه وشرحه

الأستاذ أحمد محمد شاكر

تنبيه

كل ما كان بين قوسين من زيادات المؤلف على ألفيّة العراقي

المكتبة العلميّة

ألفية السيوطي

في علم الحديث

صحّحه وشرحه

الأستاذ أحمد محمد شاكر

تنبيه

كل ما كان بين قوسين من زيادات المؤلف على ألفية العراقي

المكتبة العلمية

بسم الله الرحمن الرحيم

(وبه ثقتي)

لِلَّــــهِ حَمْــــدِي وَإِلَيْــــهِ أَسْتَنِــــدْ ... وَمَـــا يَنُــوبُ فَعَلَيْــهِ أَعْتَمِــدْ
ثُــمَّ عَلَــى نَبِيِّــهِ مُحَمَّــدِ ... خَيْــرُ صَــلَاةٍ وَسَــلَامٍ سَــرْمَــدِ
وَهٰــذِهِ أَلْفِيَّــةٌ تَحْكِــي الــدُّرَرْ ... مَنْظُــومَــةٌ ضَمَّنْتُهَــا عِلْــمَ الأَثَــرْ
فَــائِقَــةٌ أَلْفِيَّــةَ الْعِــرَاقِــي ... فِــي الْجَمْــعِ وَالإِيجَــازِ وَاتِّسَــاقِ
وَاللَّــهُ يُجْــرِي سَــابِــغَ الإِحْسَــانِ ... لِــي وَلَــهُ وَلِــذَوِي الإِيمَــانِ

حَدُّ الحديث، وأقسامه

(عِلْــمُ الْحَــدِيــثِ: ذُو قَــوَانِيــنَ تُحَــدْ ... يُــدْرَى بِهَــا أَحْــوَالُ مَتْــنٍ وَسَنَــدْ
فَــذَانِــكَ الْمَــوْضُــوعُ، وَالمَقْصُــودُ ... أَنْ يُعْــرَفَ الْمَقْبُــولُ وَالْمَــرْدُودُ
وَالسَّنَــدُ الإِخْبَــارُ عَــنْ طَــرِيــقِ ... مَتْــنٍ كَــالإِسْنَــادِ لَــدَى فَــرِيــقِ
وَالْمَتْــنُ مَــا انْتَهَــى إِلَيْــهِ السَّنَــدُ ... مِــنَ الْكَــلَامِ، وَالْحَــدِيــثَ قَيَّــدُوا[1]
بِمَــا أُضِيــفَ لِلنَّبِــيِّ قَــوْلاً أَوْ ... فِعْــلاً وَتَقْــرِيــراً وَنَحْــوَهَــا حَكَــوْا[2]
وَقِيــلَ: لاَ يَخْتَــصُّ بِــالْمَــرْفُــوعِ ... بَــلْ جَــاءَ لِلْمَــوقُــوفِ وَالْمَقْطُــوعِ
فَهُــوَ عَلَــى هٰــذَا مُــرَادِفُ الْخَبَــرْ) ... وَشَهَّــرُوا شُمُــولَ هٰــذَيْــنِ الأَثَــرْ[3]

---

(١) خ: حددوا.
(٢) خ: رووا.
(٣) في المتن الذي شرحه الشيخ محمد محفوظ الترمسي (المطبوع بالمطبعة الجمالية سنة ١٣٣٢) «وَشَهَّرُوا رِدْفَ الْحَدِيثِ وَالأَثَرْ» أي اشتهر عند العلماء ترادف الحديث والخبر والأثر. والمراد بالنسختين واحد.

(وَالأَكْثَــرُونَ) قَسَّمُــوا هٰــذِي السُّنَــنْ　　إلَــى صَحِيــحٍ وَضَعِيــفٍ وَحَسَــنْ

الصحيح

حَــدُّ الصَّحِيــحِ: مُسْنَــدٌ بِــوَصْلِــهِ　　بِنَقْــلِ عَــدْلٍ ضَــابِــطٍ عَــنْ مِثْلِــهِ

وَلَــمْ يَكُــنْ شَــذًّا(١) وَلاَ مُعَلَّــلاَ،　　وَالْحُكْــمُ بِــالصِّحَّــةِ وَالضَّعْــفِ عَلَــى

ظَــاهِــرِهِ، لاَ الْقَطْــعِ، إلاَّ مَــا حَــوَىٰ　　كِتَــابُ مُسْلِــمٍ أَوِ الْجُعْفِــي (سِــوَىٰ

مَــا انْتَقَــدُوا) فَــابْــنُ الصَّــلاَحِ رَجَّحَــا　　قَطْعًــا بِــهِ، (وَكَــمْ إمَــامٍ جَنَحَــا)

وَالنَّــوَوِي رَجَّــحَ فِــي التَّقْــرِيــبِ　　ظَنًّــا بِــهِ، (وَالْقَطْــعُ ذُو تَصْــوِيــبِ(٢)

لَيْــسَ شَــرْطًــا عَــدَدٌ، وَمَــنْ شَــرَطْ　　رِوَايَــةَ اثْنَيْــنِ فَصَــاعِــداً غَلَــطْ)

---

(١)الأصل «شاذا» وحذفت الألف الأولى لضرورة البحر.

(٢)بعد أن عرف المؤلف الحديث الصحيح أراد أن يبين أثره وحكمه، وهل هو يوجب العلم القطعي اليقيني أو الظن، وهذه مسئلة فيها خلاف معروف، أما الحديث المتواتر لفظاً أو معنى، فإنه قطعي الثبوت، لا خلاف في هذا بين أهل العلم، وأما غيره من الصحيح فذهب بعضهم إلى أنه لا يفيد القطع، بل هو ظني الثبوت، وهو الذي رجحه النووي في التقريب، وذهب غيرهم إلى أنه يفيد العلم اليقيني، وهو مذهب داود الظاهري والحسين بن علي الكرابيسي والحارث بن أسد المحاسبي وحكاه ابن خويز منداد عن مالك، وهو الذي اختاره وذهب إليه ابن حزم، قال في الأحكام: «إن خبر الواحد العدل عن مثله إلى رسول الله ﷺ يوجب العلم والعمل معا» ثم أطال في الاحتجاج له والرد على مخالفيه في بحث نفيس (ج ١ ص ١١٩ ـ ١٣٧).

واختار ابن الصلاح أن ما أخرجه الشيخان ـ البخاري ومسلم ـ في صحيحيهما أو رواه أحدهما: مقطوع بصحته، والعلم اليقيني النظري واقع به. واستثنى من ذلك أحاديث قليلة تكلم عليها بعض أهل النقد من الحفاظ، كالدارقطني وغيره، وهي معروفة عند أهل هذا الشأن. هكذا قال في كتابه (علوم الحديث) ونقل مثله العراقي في شرحه على ابن الصلاح عن الحافظ أبي الفضل محمد بن طاهر المقدسي وأبي نصر عبد الرحيم بن عبد الخالق بن يوسف، ونقله البلقيني عن أبي إسحاق وأبي حامد الاسفرائينيين والقاضي أبي الطيب والشيخ أبي إسحاق الشيرازي من الشافعية، وعن السرخسي من الحنفية، وعن القاضي عبد الوهاب من المالكية، وعن أبي يعلى وأبي الخطاب وابن الزاغوني من الحنابلة وعن أكثر أهل الكلام من الأشعرية، وعن أهل الحديث قاطبة، وهو الذي اختاره الحافظ ابن حجر والمؤلف. والحق الذي ترجحه الأدلة الصحيحة ما ذهب إليه ابن حزم ومن قال بقوله: من أن الحديث الصحيح يفيد العلم القطعي، سواء أكان في أحد الصحيحين أم في غيرهما، وهذا العلم اليقيني علم نظري برهاني لا يحصل إلا للعالم المتبحر في الحديث العارف بأحوال الرواة والعلل، وأكاد أوقن أنه هو مذهب من نقل عنهم البلقيني ممن سبق ذكرهم، وأنهم لم يريدوا بقولهم ما أراد ابن الصلاح من تخصيص أحاديث الصحيحين بذلك. وهذا العلم اليقيني النظري يبدو ظاهراً لكل من تبحر في علم من العلوم وتيقنت نفسه بنظرياته واطمأن قلبه إليها، ودع عنك تفريق المتكلمين في اصطلاحاتهم بين العلم والظن، فإنما يريدون بهما معنى آخر غير ما =

وَالْـوَقْـفُ عَـنْ حُكْـمٍ (لِمَتْـنٍ أو) سَنَـدْ ... بِـأَنَّـهُ أصبـح مُطْلَقـاً أَسَـدّ

وَآخَـرُونَ حَكَمُـوا فَـاضْطَـرَبُـوا ... (لِفَـوْقِ عَشْـرٍ ضُمِّنَتْهَا الْكُتُـبُ).

فَمَـالِـكٌ عَـنْ نَـافِـعٍ عَـنْ سَيِّـدِهْ[1] ... وَزِيـدَ مَـا لِلشَـافِعِـي فَـاحْمَـدِه[2]

وَابْـنُ شِهَـابٍ عَـنْ عَلِـيٍّ عَـنْ أَبِـهْ ... عَـنْ جَـدِّهِ، أَوْ سَـالِـمٍ عَمَّـنْ نَبِـه

(أَوْ عَـنْ عُبَيْـدِ اللَّـهِ عَـنْ حَبْـرِ الْبَشَـرْ ... هُـوَ ابْـنُ عَبَّـاسٍ وَهٰـذَا عَـنْ عُمَـرْ

وَشُعْبَـةٌ عَـنْ عَمْـرٍو وبْـنِ مُـرَّةْ ... عَـنْ مُـرَّةٍ عَـنِ ابْـنِ قَيْـسٍ كَـرَّةْ

أَوْ مَـا رَوَى شُعْبَـةُ عَـنْ قَتَـادَةْ ... إِلَـىٰ سَعِيـدٍ عَـنْ شُيُـوخٍ سَـادَةْ)

ثُـمَّ ابْـنُ سِيـرِيـنَ عَـنِ الْحَبْـرِ الْعَلِـي ... عبِيـدَةٍ بِمَـا رَوَاهُ عَـنْ عَلِـي

كَـذَا ابْـنُ مِهْـرَانَ عَـنِ ابْـرَاهِيـمَ عَـنْ ... عَلْقَمَـةٍ عَـنِ ابْـنِ مَسْعُـودِ الْحَسَـنْ

(وَوَلَـدُ الْقَـاسِـمِ عَـنْ أَبِيـهِ عَـنْ ... عَـائِشَـةٍ، وَقَـالَ قَـوْمٌ ذُو فِطَـنْ):

لاَ يَنْبَغِـي التَّعْمِيـمُ فِـي الإِسْنَـادِ ... (بَـلْ خُـصَّ بِـالصَّحْـبِ أَوِ الْبِـلادِ

فَـأَرْفَـعُ الإِسْنَـادِ لِلصِّـدِّيـقِ مَـا ... إِبْـنُ أَبِـي خَـالِـدٍ عَـنْ قَيْـسٍ نَمَـا

وَعُمَـرٌ فَـابْـنُ شَهَـابٍ بَـدِّهِ ... عَـنْ سَـالِـمٍ عَـنْ أَبِـهِ عَـنْ جَـدِّهِ

وَأَهْـلُ بَيْـتِ الْمُصْطَفَـىٰ جَعْفَـرُ عَـنْ ... آبَـائِـهِ، إِنْ عَنْـهُ رَاوِمَـا وَهَـنْ

وَلأَبِـي هُـرَيْـرَةَ الـزُّهْـرِيُّ عَـنْ ... سَعِيـدٍ أَوْ أَبُـو الـزِّنَـادِ حَيْـثُ عَـنّ

عَـنْ أَعْـرَجٍ، وَقِيـلَ: حَمَّـادٌ بِمَـا ... أَيُّـوبُ عَـنْ مُحَمَّـدٍ لَـهُ نَمَـىٰ

لِمَكَّـةٍ سُفْيَـانُ عَـنْ عَمْـرٍو، وَذَا ... عَـنْ جَـابِـرٍ، وَلِلْمَـدِينَـةِ خُـذَا:

ابْـنُ أَبِـي حَكِيـمٍ عَـنْ عَبَيْـدَةِ ... الْحَضْـرَمِـيِّ عَـنْ أَبِـي هُـرَيْـرَةِ

وَمَـا رَوَى مَعْمَـرُ عَـنْ هَمَّـامٍ عَـنْ ... أَبِـي هُـرَيْـرَةٍ أَصَـحُّ لِلْيَمَـنْ

لِلشَّـامِ الأَوْزَاعِـيُّ عَـنْ حَسَّـانَـا ... عَـنِ الصِّحَـابِ فَـائِـقٌ إِتْقَـانَـا

وَغَيْـرُ هٰـذا مِـنْ تَـرَاجِـمٍ تُعَـدّ ... ضَمَّنْتُهَـا شَـرْحِـيَ عَنْهَـا لاَ تَعَـدّ[3]

= نريد، ومنه زعم الزاعمين أن الإيمان لا يزيد ولا ينقص، إنكاراً لما يشعر به كل واحد من الناس من اليقين بالشيء ثم ازدياد هذا اليقين. ﴿قال: أولم تؤمن؟ قال: بلى، ولكن ليطمئن قلبي﴾ [البقرة: ٢٦٠]، وإنما الهدى هدى الله.

(١) يعني ابن عمر رضي الله عنهما.

(٢) يعني أحمد بن حنبل عن الشافعي.

(٣) الذي انتهى إليه التحقيق في أصح الأسانيد أنه لا يحكم لإسناد بذلك مطلقاً من غير قيد، بل يقيد =

. . . .

= بالصحابي أو البلد. وقد نصوا على أسانيد جمعتها وزدت عليها قليلاً، وهي.

أصح الأسانيد عن أبي بكر: إسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم عن أبي بكر.

وأصح الأسانيد عن عمر: الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس عن عمر. والزهري عن السائب بن يزيد عن عمر.

(ويزاد عليهما عندي ما سيأتي في أصح الأسانيد عن ابن عمر وهي أربعة أسانيد، لأنه إذا كان الإسناد إلى ابن عمر من أصح الأسانيد ثم روى عن أبيه كان ما يرويه داخلاً تحت أصح الأسانيد أيضاً).

وأصح الأسانيد عن علي: محمد بن سيرين عن عبيدة ـ بفتح العين ـ السلماني عن علي. والزهري عن علي بن الحسين عن أبيه عن علي. وجعفر بن محمد بن علي بن الحسين عن أبيه عن جده عن علي. ويحيى بن سعيد القطان عن سفيان الثوري عن سليمان التيمي عن الحارث بن سويد عن علي.

وأصح الأسانيد عن عائشة: هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة. وأفلح بن حميد عن القاسم عن عائشة. وسفيان الثوري عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة. وعبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة. ويحيى بن سعيد عن عبيد الله بن عمر عن القاسم عن عائشة. والزهري عن عروة بن الزبير عن عائشة.

وأصح الأسانيد عن سعد بن أبي وقاص: علي بن الحسين بن علي عن سعيد بن المسيب عن سعد بن أبي وقاص.

وأصح الأسانيد عن ابن مسعود: الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن ابن مسعود. وسفيان الثوري عن منصور عن إبراهيم عن علقمة عن ابن مسعود.

وأصح الأسانيد عن ابن عمر: مالك عن نافع عن ابن عمر. والزهري عن سالم عن أبيه ابن عمر، وأيوب عن نافع عن ابن عمر. ويحيى بن سعيد القطان عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر.

وأصح الأسانيد عن أبي هريرة. يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة. والزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة. ومالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة. وحماد بن زيد عن أيوب عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة. وإسماعيل بن أبي حكيم عن عبيدة ـ بفتح العين ـ بن سفيان الحضرمي عن أبي هريرة. ومعمر عن همام عن أبي هريرة.

وأصح الأسانيد عن أم سلمة: شعبة عن قتادة عن سعيد عن عامر أخي أم سلمة عن أم سلمة.

وأصح الأسانيد عن عبد الله بن عمرو بن العاص: عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده (وفي هذا الإسناد خلاف معروف. والحق أنه من أصح الأسانيد).

وأصح الأسانيد عن أبي موسى الأشعري: شعبة عن عمرو بن مرة عن أبيه مرة عن أبي موسى الأشعري.

وأصح الأسانيد عن أنس بن مالك: مالك عن الزهري عن أنس. وسفيان بن عيينة عن الزهري عن أنس. ومعمر عن الزهري عن أنس.

(وهذان الأخيران زدتهما أنا، فإن ابن عيينة ومعمراً ليسا بأقل من مالك في الضبط والإتقان عن الزهري). وحماد بن زيد عن ثابت عن أنس. وحماد بن سلمة عن ثابت عن أنس. وشعبة عن قتادة عن أنس. وهشام الدستوائي عن قتادة عن أنس.

وأصح الأسانيد عن ابن عباس: الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس.

وأصح الأسانيد عن جابر بن عبد الله: سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن جابر.

مسألة

(أَوَّلُ جَامِعِ الْحَدِيثِ وَالأَثَرْ ... ابْنُ شِهَابٍ آمِراً لَهُ عُمَرُ[1]

وَأَوَّلُ الْجَامِعِ لِلأَبْوَابِ ... جَمَاعَةٌ فِي الْعَصْرِ ذُو اقْتِرَابِ

كَابْنِ جُرَيْجٍ وَهُشَيْمٍ مَالِكِ ... وَمَعْمَرٍ وَوَلَدِ الْمُبَارَكِ)

وَأَوَّلُ الْجَامِعِ بِاقْتِصَارِ ... عَلَى الصَّحِيحِ فَقَطِ الْبُخَارِي

وَمُسْلِمٌ مِنْ بَعْدِهِ، وَالأَوَّلُ ... عَلَى الصَّوَابِ فِي الصَّحِيحِ أَفْضَلُ

(وَمَنْ يُفَضِّلْ مُسْلِماً فَإِنَّمَا ... تَرْتِيبُهُ وَصُنْعُهُ قَدْ أَحْكَمَا

وَانْتَقَدُوا عَلَيْهِمَا يَسِيرَا ... (فَكَمْ تَرَى نَحْوَهُمَا نَصِيرَا)

وَلَيْسَ فِي الْكُتْبِ أَصَحُّ مِنْهُمَا ... بَعْدَ الْقُرَانِ وَلِهٰذَا قُدِّمَا[2]

مَرْوِيُّ ذَيْنِ، فَالْبُخَارِيُّ، فَمَا ... لِمُسْلِمٍ، فَمَا حَوَى شَرْطَهُمَا

فَشَرْطُ أَوَّلٍ، فَثَانٍ، ثُمَّ مَا ... كَانَ عَلَى شَرْطِ فَتًى غَيْرِهِمَا

(وَرُبَّمَا يَعْرِضُ لِلْمَفُوقِ[3] مَا ... بِجَعْلِهِ مُسَاوِياً أَوْ قُدِّمَا

وَشَرْطُ ذَيْنِ كَوْنُ ذَا الإِسْنَادِ ... لَدَيْهِمَا بِالْجَمْعِ وَالإِفْرَادِ)

= وأصح الأسانيد عن عقبة بن عامر: الليث بن سعد عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير عن عقبة بن عامر.

وأصح الأسانيد عن بريدة: الحسين بن واقد عن عبد الله بن بريدة عن أبيه بريده.

وأصح الأسانيد عن أبي ذر: سعيد بن عبد العزيز عن ربيعة بن يزيد عن أبي إدريس الخولاني عن أبي ذر.

هذا ما قالوه في أصح الأسانيد عن أفراد من الصحابة وما زدناه عليهم.

وقد ذكروا إسنادين عن إمامين من التابعين يرويان عن الصحابة، فإذا جاءنا حديث بأحد هذين الإسنادين وكان التابعي منهما يرويه عن صحابي كان إسناده من أصح الأسانيد أيضاً. وهما:

شعبة عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن شيوخه من الصحابة. والأوزاعي عن حسان بن عطية عن الصحابة والله أعلم.

(١) يعني عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه.

(٢) الحق الذي لا مرية فيه عند أهل العلم بالحديث من المحققين، وممن اهتدى بهديهم وتبعهم على بصيرة من الأمر ـ: أن أحاديث الصحيحين صحيحة كلها، ليس في واحد منها مطعن أو ضعف، وإنما انتقد الدارقطني وغيره من الحفاظ بعض الأحاديث على معنى أن ما انتقدوه لم يبلغ في الصحة الدرجة العليا التي التزمها كل واحد منهما في كتابه، وأما صحة الحديث في نفسه فلم يخالف أحد فيها، فلا يهولنك إرجاف المرجفين وزعم الزاعمين أن في الصحيحين أحاديث غير صحيحة. وتتبع الأحاديث التي تكلموا فيها وانقدها على القواعد الدقيقة التي سار عليها أئمة أهل العلم واحكم عن بينة. والله الهادي إلى سواء السبيل.

(٣) المفوق: المرجوح.

وَعِـــدَّةُ الأَوَّلِ بِـــالتَّحْـــرِيـــرِ: أَلْفَـــانِ وَالـــرُّبْـــعُ بِـــلاَ تَكْـــرِيـــرِ[1]
(وَمُسْلِـــمٌ أَرْبَعَـــةُ الآلافِ) وَفِيهِمَـــا التَّكْـــرَارُ جَمًّـــا وَافِـــي
مِـــنَ الصَّحِيـــحِ فَـــوَّتَـــا كَثِيـــرَا وَقَـــالَ نَجْـــلُ أَخْـــرَمٍ: يَسِيـــرَا
(مُـــرَادُهُ أَعْلَـــى الصَّحِيـــحِ فَـــاحْمِـــلِ أَخْـذاً مِـنَ الْحَـاكِـمِ أَيْ فِـي الْمَـدْخَـلِ)
النَّـــوَوِي: لَـــمْ يَفُـــتِ الْخَمْسَـــةَ مِـــنْ مَـــا صَـــحَّ إِلاَّ النَّـــزْرُ، فَـــاقْبَلْـــهُ وَدِنْ
وَاحْمِـــلْ مَقَـــالَ عُشْـــرِ أَلْـــفِ أَلْـــفِ أَحْـــوِي عَلَـــى مُكَـــرَّرٍ وَوَقْـــفِ[2]
وَخُـــذْهُ حَيْـــثُ حَـــافِـــظٌ عَلَيْـــهِ نَـــصْ وَمِـــنْ مُصَنَّـــفٍ بِجَمْعِـــهِ يَخُـــصْ
كَـــابْـــنِ خُـــزَيْمَـــةٍ (وَيَتْلُـــو مُسْلِمـــاً وَأَوْلِـــهِ) الْبُسْتِـــيَّ (ثُـــمَّ) الْحَـــاكِمَـــا
وَكَـــمْ بِـــهِ تَسَـــاهُـــلٌ (حَتَّـــى وَرَدْ فِيـــهِ مَنَـــاكِـــرٌ وَمَـــوْضُـــوعٌ يُـــرَدّ[3])
وَابْـــنُ الصَّـــلاَحِ قَـــالَ: مَـــا تَفَـــرَّدَا فَحَسَـــنٌ إِلاَّ لِضَعْـــفٍ فَـــارْدُدَا
جَـــرْيـــاً عَلَـــى) امْتِنَـــاعِ أَنْ يُصَحَّحَـــا فِـــي عَصْـــرِنَـــا[4] كَمَـــا إِلَيْـــهِ جَنَحَـــا

---

(١)الذر حرر الحافظ ابن حجر في مقدمة فتح الباري أن عدة ما في البخاري من المتون الموصولة بلا تكرار (٢٦٠٢) ومن المتون المعلقة المرفوعة (١٥٩) فمجموع ذلك (٢٧٦١) وأن عدة أحاديثه بالمكرر وبما فيه من التعليقات والمتابعات واختلاف الروايات (٩٠٨٢) وهذا غير ما فيه من الموقوف على الصحابة وأقوال التابعين. انظر المقدمة (ص ٤٧٠، ٤٧٨ طبع بولاق).

(١)قال البخاري: «أحفظ مائة ألف حديث صحيح، ومائتي ألف حديث غير صحيح» وهو يريد بهذا العدد اختلاف طرق الحديث باختلاف رواته، ويدخل فيه أيضاً الأحاديث الموقوفة. فإن الحديث الواحد قد يرويه عن الصحابي عدد من التابعين، ثم يرويه عن كل واحد منهم عدد من أتباع التابعين، وهكذا، فيكون الحديث الواحد أحاديث كثيرة متعددة بهذا الاعتبار.

(٣)اختلفوا في تصحيح الحاكم الأحاديث في المستدرك: فبالغ بعضهم فزعم أنه لم ير فيه حديثاً على شرط الشيخين، وهذا ـ كما قال الذهبي ـ إسراف وغلو. وبعضهم اعتمد تصحيحه مطلقاً، وهو تساهل. والحق ما قاله الحافظ ابن حجر: «إنما وقع للحاكم التساهل لأنه سوّد الكتاب لينقحه فأعجلته المنية، وقد وجدت قريب نصف الجزء الثاني من تجزئة ستة من المستدرك: إلى هنا انتهى إملاء الحاكم. قال: وما عدا ذلك من الكتاب لا يؤخذ منه إلا بطريق الإجازة، والتساهل في القدر المملي قليل جداً بالنسبة إلى ما بعده». وقد اختصر الحافظ الذهبي مستدرك الحاكم وتعقبه في حكمه على الأحاديث فوافقه وخالفه، وله أيضاً أغلاط، وقد طبع الكتابان في (حيدر آباد). والمتتبع لهما بإنصاف وروية يجد أن ما قاله ابن حجر صحيح، وأن الحاكم لم ينقح كتابه قبل إخراجه للناس، وأن الصحيح فيه كثير جداً، والضعيف قليل بالنسبة له، وأما الموضوع فهو نادر. وقد رأيت نقلاً عن الحافظ الذهبي أنه جمع جزءاً فيه الأحاديث التي في المستدرك، وهي موضوعة، فبلغت نحو مائة حديث. وهو عدد ضئيل في كتاب ضخم كبير.

(٤)خ: في عصره.

وَغَيْرُهُ جَوَّزَهُ (وَهُوَ الأَبَرّ) * فَاحْكُمْ هُنَا بِمَا لَهُ أَدَّى النَّظَرْ(١)

(مَا سَاهَلَ الْبُسْتِيُّ فِي كِتَابِهِ * بَلْ شَرْطُهُ خَفَّ وَقَدْ وَفَى بِهِ)

واسْتَخْرَجُوا عَلَى الصَّحِيحَيْنِ (بِأَنْ * يَرْوِي أَحَادِيثَ كِتَابٍ حَيْثُ عَنّ

لاَ مِنْ طَرِيقِ مَنْ إِلَيْهِ عَمَدَا * مُجْتَمِعًا فِي شَيْخِهِ فَصَاعِدَا)

فَرُبَّمَا تَفَاوَتَتْ مَعْنًى، وَفِي * لَفْظٍ كَثِيراً، فَاجْتَنِبْ أَنْ تُضِفِ

إِلَيْهِمَا، وَمَنْ عَزَا أَرَادَا * بِذٰلِكَ الأَصْلَ (وَمَا أَحَادَا)

وَاحْكُمْ بِصِحَّةٍ لِمَا يَزِيدُ * فَهُوَ مَعَ الْعُلُوِّ ذَا يُفِيدُ(٢)

(وَكَثْرَةَ الطُّرْقِ وَتَبْيِينَ الَّذِي * أُبْهِمَ أَوْ أُهْمِلَ أَوْ سَمَاعَ ذِي

تَدْلِيسٍ أَوْ مُخْتَلِطٍ، وَكُلُّ مَا * أُعِلَّ فِي الصَّحِيحِ مِنْهُ سَلِمَا(٣))

---

(١)ذهب ابن الصلاح إلى أنه قد تعذر في هذه الأعصار الاستقلال بإدراك الصحيح بمجرد اعتبار الأسانيد، ومنع بناء على هذا من الجزم بصحة حديث لم نجده في أحد الصحيحين ولا منصوصاً على صحته في شيء من مصنفات أئمة الحديث المعتمدة المشهورة. وبني على قوله هذا أن ما صححه الحاكم من الأحاديث ولم نجد فيه لغيره من المعتمدين تصحيحاً ولا تضعيفاً حكمنا بأنه حسن إلا أن يظهر فيه علة توجب ضعفه. وقد رد العراقي وغيره قول ابن الصلاح هذا، وأجازوا لمن تمكن وقويت معرفته أن يحكم بالصحة أو بالضعف على الحديث بعد الفحص عن إسناده وعلله، وهو الصواب. والذي أراه أن ابن الصلاح ذهب إلى ما ذهب إليه بناء على القول بمنع الاجتهاد بعد الأئمة، فكما حظروا الاجتهاد في الفقه أراد ابن الصلاح أن يمنع الاجتهاد في الحديث. وهيهات. فالقول بمنع الاجتهاد قول باطل، ولا برهان عليه من كتاب ولا سنة، ولا تجد له شبه دليل.

(٢)يعني أن المستخرجات على الصحيحين قد يأتي فيها ألفاظ كثيرة تخالف رواية الأصل، فالأحوط أن لا ينسب ما ينقل عن المستخرج إلى الأصل، وأن من نقل عن المستخرج حديثاً ونسبه إلى الأصل المستخرج عليه فإنما يريد أصل الحديث لا هذا اللفظ بعينه، ولكنه لم يحسن صنعاً بهذا العزو، على أن الزيادة التي في المستخرج لها حكم الصحة، لأنها رويت بإسناد صحيح.

(٣)لم يذكر المؤلف (موطأ مالك) في الصحاح، مع أنه في شرحه عليه قال (ص ٨): «الصواب إطلاق أن الموطأ صحيح لا يستثنى منه شيء» وهذا غير صواب، والحق أن ما في الموطأ من الأحاديث الموصولة المرفوعة إلى رسول الله ﷺ صحاح كلها، بل هي في الصحة كأحاديث الصحيحين، وأن ما فيه من المراسيل والبلاغات وغيرها يعتبر فيها ما يعتبر في أمثالها مما تحويه الكتب الأخرى، وإنما لم يعد في الكتب الصحاح لكثرتها وكثرة الآراء الفقهية لمالك وغيره، ثم إن الموطأ رواه عن مالك كثير من الأئمة وأكبر رواياته ـ فيما قالوه ـ رواية القعنبي. والذي في أيدينا منه رواية يحيى بن يحيى الليثي، وهي المشهورة الآن، ورواية محمد بن الحسن صاحب أبي حنيفة، وهي مطبوعة في الهند وعليها شرح نفيس للعلامة اللكنوي.

خاتمة

لأَخْذِ مَتْنٍ مِنْ مُصَنَّفٍ يَجِبْ ... عَرْضٌ عَلَى أَصْلٍ، وَعِدَّةٍ نُدِبْ
وَمَنْ لِنَقْلٍ فِي الْحَدِيثِ شَرَطَا ... رِوَايَةً وَلَوْ مُجَازًا (غُلِّطَا)

الحسن

الْمُرْتَضَى فِي حَدِّهِ مَا اتَّصَلَا ... بِنَقْلِ عَدْلٍ قَلَّ ضَبْطُهُ وَلَا
شَذَّ وَلَا عُلِّلَ (وَلْيُرَتَّبِ ... مَرَاتِبًا) وَالاحْتِجَاجَ يَجْتَبِي
أَلْفُقَهَا وَجُلُّ أَهْلِ الْعِلْمِ ... فَإِنْ أَتَى مِنْ طُرُقٍ أُخْرَى يُنْمِي
إِلَى الصَّحِيحِ، أَيْ لِغَيْرِهِ، كَمَا ... يَرْقَى إِلَى الْحُسْنِ الَّذِي قَدْ وُسِمَا
ضَعْفًا لِسُوءِ الْحِفْظِ (أَوْ إِرْسَالٍ أَوْ ... تَدْلِيسٍ أَوْ جَهَالَةٍ) إِذَا رَأَوْا
مَجِيئَهُ مِنْ جِهَةٍ أُخْرَى، وَمَا ... كَانَ لِفِسْقٍ أَوْ يُرَى مُتَّهَمَا
(يَرْقَى عَنِ الإِنْكَارِ بِالتَّعَدُّدِ ... بَلْ رُبَّمَا يَصِيرُ كَالَّذِي بُدِي[1]
وَالْكُتُبُ الأَرْبَعُ ثُمَّتَ السُّنَنْ ... لِلدَّارَقُطْنِي مِنْ مَظِنَّاتِ الْحَسَنْ)
قَالَ أَبُو دَاوُدَ عَنْ كِتَابِهِ: ... ذَكَرْتُ مَا صَحَّ وَمَا يُشَابِهُهْ
وَمَا بِهِ وَهْنٌ أَقُلْ وَحَيْثُ لَا ... فَصَالِحٌ[2]، فَابْنُ الصلاحِ جَعَلَا
مَا لَمْ يُضَعِّفْهُ وَلَا صَحَّ حَسَنْ ... لَدَيْهِ (مَعْ جَوَازِ أَنَّهُ وَهَنْ)
فَإِنْ يُقَلْ: قَدْ يَبْلُغُ الصِّحَّةَ لَهْ ... (قُلْنَا: احْتِيَاطًا حَسَنًا قَدْ جَعَلَهْ)

---

(١) أما إذا كان ضعف الحديث لسوء حفظ الراوي أو نحو ذلك فإنه يرقى إلى درجة الحسن أو الصحة بتعدد طرقه إن كانت كذلك. وأما إذا كان ضعف الحديث لفسق الراوي أو اتهامه بالكذب ثم جاء من طرق أخرى من هذا النوع، فإنه لا يرقى إلى الحسن، بل يزداد ضعفاً إلى ضعف، إذ أن تفرد المتهمين بالكذب أو المجروحين في عدالتهم بحديث لا يرويه غيرهم ـ: يرجح عند الباحث المحقق التهمة، ويؤيد ضعف روايتهم. وبذلك يتبين خطأ المؤلف هنا وخطؤه في كثير من كتبه في الحكم على أحاديث ضعاف بالترقي إلى الحسن مع هذه العلة القوية.

(٢) اختصر الحافظ عبد العظيم المنذري سنن أبي داود، وتكلم على أحاديثها وأبان عن ضعف الضعيف منها مما لم يبينه أبو داود، ولذلك قال كثير من العلماء بالحديث: إن ما سكت عنه أبو داود والمنذري فهو صالح للاحتجاج، وهذا لا بأس به. ومع ذلك فقد فاتهما بعض الأحاديث لم يذكرا عنها ضعفاً. فعلى المنصف أن يدقق النظر ويحتاط في تصحيح الأحاديث. والتوفيق من الله سبحانه.

فَإِنْ يُقَلْ: فَمُسْلِمٌ يَقُولُ: لاَ ... يَجْمَعُ جُمْلَةَ الصَّحِيحِ النُّبَلاَ
فَاحْتَاجَ أَنْ يَنْزِلَ لِلْمُصَدَّقِ ... وَإِنْ يَكُنْ فِي حِفْظِهِ لاَ يَرْتَقِي
هَلاَّ قَضَى فِي الطَّبَقَاتِ الثَّانِيَهْ ... بِالْحُسْنِ مِثْلَ مَا قَضَى فِي الْمَاضِيَهْ؟
أَجِبْ بِأَنَّ مُسْلِمًا فِيهِ شَرَطْ ... مَا صَحَّ فَامْنَعْ أَنْ لِذِي الْحُسْنِ يُحَطْ)
فَإِنْ يُقَلْ: فِي السُّنَنِ الصِّحَاحُ مَعْ ... ضَعِيفِهَا، وَالْبَغَوِيُّ قَدْ جَمَعْ
مَصَابِحًا وَجَعَلَ الْحِسَانَ مَا ... فِي سُنَنٍ (قُلْنَا: اصْطِلاَحٌ يُنْتَمَى)[1]
يَرْوِي أَبُو دَاوُدَ أَقْوَىٰ مَا وَجَدْ ... ثُمَّ الضَّعِيفَ حَيْثُ غَيْرَهُ فَقَدْ
وَالنَّسَائِي مَنْ لَمْ يَكُونُوا اتَّفَقُوا ... تَرْكًا لَهُ (وَالآخَرُونَ أَلْحَقُوا
بِالْخَمْسَةِ ابْنَ مَاجَةٍ، قِيلَ: وَمَنْ ... مَازَ بِهِمْ فَإِنَّ فِيهِمْ وَهَنْ)
تَسَاهَلَ الَّذِي عَلَيْهَا أَطْلَقَا ... صَحِيحَةً (وَالدَّارِمِي وَالْمُنْتَقَى)[2]
وَدُونَهَا مَسَانِدٌ (وَالْمُعْتَلِي ... مِنْهَا الَّذِي لأَحْمَدٍ وَالْحَنْظَلِي)[3]

مسألة

الْحُكْمُ بِالصِّحَّةِ وَالْحُسْنِ[4] عَلَى ... مَتْنٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِي، وَاسْتُشْكِلاَ

---

(١) ألف البغوي كتاب (مصابيح السنة) وجعل كل باب منه قسمين: الصحاح والحسان، وأراد بالصحاح ما في الصحيحين أو أحدهما، وبالحسان ما في أحد السنن الأربعة، وقد اعترضوا عليه في صنيعه هذا، لأنه اصطلاح لا يعرف عند أهل الحديث، فإن في السنن الصحيح والحسن والضعيف. وأجاب عنه المؤلف هنا بأن هذا اصطلاح خاص له. ولكن ضعف الجواب ظاهر، لأن هذا الاصطلاح يوهم الناظر في كتابه بأن ما سماه من الحسان ينطبق عليه تعريف الحسن عند المحدثين.

(٢) أما الدارمي فإنه يريد به كتاب السنن للإمام أبي محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي، وقد اشتهر باسم (مسند الدارمي) وأظن ذلك خطأ ـ ٢ ـ وأن المسند كتاب آخر له لم يوجد. وسنن الدارمي كتاب جيد، طبع في الهند مراراً، قال الحافظ ابن حجر: «ليس دون السنن في الرتبة، بل لو ضم إلى الخمسة لكان أولى من ابن ماجه، فإنه أمثل منه بكثير». وأما المنتقى فهو للإمام أبي محمد عبد الله بن علي بن الجارود النيسابوري، وهو كتاب جيد أيضاً، وقد طبع في الهند سنة ١٣٠٩ هـ، ولو جعل سادس الكتب الستة ـ بدلاً من ابن ماجه ـ لكان أقرب إلى الصواب.

(٣) يريد مسند الإمام أحمد بن حنبل ومسند الإمام إسحق بن إبراهيم بن راهويه، والثاني منهما لم يطبع، ويوجد منه قطعة مخطوطة أوراقها ٣٠٦ في دار الكتب المصرية. وأما مسند الإمام أحمد فإنه مطبوع، وقد شرعت منذ سنين في وضع فهارس منظمة له، على أحدث الطرق وأدقها، مع الكلام على أسانيده من جهة الصحة والضعف، وأسأل الله أن يوفقني لإكماله. إنه سميع الدعاء.

(٤) خ: مع حسن.

فَقِيلَ: يَعْنِي اللُّغَوِي، وَيَلْزَمُ ... وَصْفُ الضَّعِيفِ، وَهْوَ نُكْرٌ لَهُمُ
وَقِيلَ: بِاعْتِبَارِ تَعْدَادِ السَّنَدْ ... وَفِيهِ شَيْءٌ، حَيْثُ وَصْفُ مَا انْفَرَدْ
وَقِيلَ: مَا تَلْقَاهُ يَحْوِي الْعُلْيَا ... فَذَاكَ حَاوٍ أَبَدًا لِلدُّنْيَا
كُلُّ صَحِيحٍ حَسَنٌ لاَ يَنْعَكِسْ ... (وَقِيلَ: هٰذَا حَيْثُ رَأْيٌ يَلْتَبِسْ
وَصَاحِبُ النُّخْبَةِ: ذَا إِنِ انْفَرَدْ ... إِسْنَادُهُ، وَالثَّانِ حَيْثُ ذُو عَدَدْ)
وَقَدْ بَدَا لِي فِيهِ مَعْنَيَانِ ... لَمْ يُوجَدَا لأَهْلِ هٰذَا الشَّانِ:
أَيْ حَسَنٌ لِذَاتِهِ صَحِيحُ ... لِغَيْرِهِ، لَمَّا بَدَا التَّرْجِيحُ
أَوْ حَسَنٌ عَلَى الَّذِي بِهِ يُحَدّ ... وَهُوَ أَصَحُّ مَا هُنَاكَ قَدْ وَرَدْ(1)
وَالْحُكْمُ بِالصِّحَّةِ لِلإِسْنَادِ ... وَالْحُسْنِ دُونَ الْمَتْنِ لِلنُّقَّادِ
(لِعِلَّةٍ أَوْ لِشُذُوذٍ) وَاحْكُمِ ... لِلْمَتْنِ إِنْ أَطْلَقَ ذُو حِفْظٍ نُمِي
(وَلِلْقَبُولِ يُطْلِقُونَ جَيِّدَا ... وَالثَّابِتَ الصَّالِحَ وَالْمُجَوَّدَا
وَهٰذِهِ بَيْنَ الصَّحِيحِ وَالْحَسَنْ ... وَقَرَّبُوا مُشَبَّهَاتٍ مِنْ حَسَنْ
وَهَلْ يُخَصُّ بِالصَّحِيحِ الثَّابِتُ ... أَوْ يَشْمَلُ الْحُسْنَ؟ نِزَاعٌ ثَابِتُ)

الضعيف

هُوَ الَّذِي عَنْ صِفَةِ الْحُسْنِ خَلاَ ... (وَهُوَ عَلَى مَرَاتِبٍ قَدْ جُعِلاَ)
وَابْنُ الصَّلاَحِ فَلَهُ تَعْدِيدُ ... إِلَى كَثِيرٍ (وَهُوَ لاَ يُفِيدُ)
ثُمَّ عَنِ الصِّدِّيقِ الأَوْهَى كَرَّهْ: ... صَدَقَةٌ عَنْ فَرْقَدٍ عَنْ مُرَّهْ(2)
وَالْبَيْتِ. عَمْرٌ وَذَا عَنِ الْجُعْفِيِّ ... عَنْ حَارِثِ الأَعْوَرِ عَنْ عَلِيِّ(3)

---

(1) الذي أراه أن كل هذه الأجوبة عن قول الترمذي: «حسن صحيح» عقب أحاديث كثيرة في سننه ـ؛ فيها تكلف ظاهر، وتقييد له باصطلاح لعله لم يتقيد به، وما أظنه يريد بهذا إلا تأكيد صحة الحديث: بالترقي به من الحسن إلى الصحة. والله أعلم بالصواب.

(2) أوهى الأسانيد عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه: ما رواه صدقة بن موسى الدقيقي عن أبي يعقوب فرقد بن يعقوب السبخي ـ بسين مهملة وباء موحدة مفتوحتين وكسر الخاء المعجمة ـ عن مرة الطيب ابن شراحيل الهمداني عن أبي بكر، وضعف الإسناد من أجل الكلام في صدقة وفرقد، ولم يحسن المؤلف في هذا، إذ أنه يوهم أن الإسناد من أوهى الأسانيد، مع أن ضعفهما محتمل، بل قد وثقهما بعض الأئمة.

(3) أوهى أسانيد أهل البيت: عمرو بن شمر الجعفي الشيعي عن جابر بن يزيد الجعفي عن الحارث بن =

وَلأَبِي هُرَيْرَةَ: السَّرِيُّ عَنْ دَاوُدَ عَنْ وَالِدِهِ أيَّ وَهَنْ[1]
لأَنَسٍ: دَاوُدُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبَانَ[2]، وَاعْدُدْ لأَسَانِيدِ الْيَمَنْ:
حَفْصٌ عَنَيْتُ الْعَدَنِي عَنِ الْحَكَمْ[3] وَغَيْرُ ذَاكَ مِنْ تَرَاجِمٍ تُضَمّ

المسند

الْمُسْنَدُ: الْمَرْفُوعُ ذَا اتِّصَالِ وَقِيلَ: أَوَّلٌ، وَقِيلَ: التَّالِي[4]

المرفوع والموقوف والمقطوع

وَمَا يُضَافُ لِلنَّبِي الْمَرْفُوعُ لَوْ مِنْ تَابِعٍ، أَوْ صَاحِبٍ وَقْفًا رَأَوْا
سَوَاءٌ الْمَوْصُولُ وَالْمَقْطُوعُ فِي ذَيْنِ، وَجَعْلُ الرَّفْعِ لِلْوَصْلِ قُفِي[5]

= عبد الله الأعور الهمداني عن علي عليه السلام، وأشدهم ضعفاً عمرو بن شمر، فإنه رافضي كذاب يشتم الصحابة، وأما جابر والحارث ففيهما خلاف قديم معروف. وللشيعة أسانيد أوهى من هذا جداً، يراها من يقرأ في كتبهم ويعجب منها.

(١) أوهى الأسانيد عن أبي هريرة: السري بن إسماعيل عن داود بن يزيد الأودى عن أبيه عن أبي هريرة. والسري: بفتح السين المهملة وكسر الراء، وفي الأصل «السدي» بالدال. وفي المتن الذي شرحه الشيخ محمد محفوظ «البسري» وزاد الشارح أنه «ابن سليمان»، وفي التدريب للناظم (ص ٥٩) «البسري بن إسماعيل» وكل هذا خطأ، والصواب «السري بن إسماعيل» كما قلنا.

(٢) أوهى الأسانيد عن أنس: داود بن المحبر ـ بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة المفتوحة ـ بن قحذم ـ بفتح القاف وإسكان الحاء المهملة وفتح الذال المعجمة ـ عن أبيه عن أبان بن أبي عياش.

(٣) أوهى أسانيد اليمانيين: حفص بن عمر بن ميمون العدني عن الحكم بن أبان العدني عن عكرمة عن ابن عباس.

(٤) المسند هو المرفوع إلى رسول الله ﷺ بالمسند المتصل ولو ظاهراً. وذهب ابن عبد البر إلى أن المسند هو المرفوع، سواء أكان متصلاً أم غير متصل، وذهب الخطيب وغيره إلى أن المسند هو المتصل إلى المروي عنه، سواء أكان إلى النبي ﷺ أم إلى غيره من الصحابة والتابعين، فيدخل فيه الموقوف والمقطوع. والصواب الأول، وهو الذي ارتضاه أكثر العلماء بالحديث، وعليه عملهم في كتبهم.

(٥) ما نسب للنبي ﷺ من قول أو فعل أو تقرير ـ يسمى المرفوع، سواء حكاه عنه صحابي أو تابعي. وما نسب للصحابي من قول أو فعل أو غيره يسمى موقوفاً. وسواء فيهما أكان الإسناد موصولاً أم منقطعاً. وبعض المحدثين يستعمل المرفوع في مقابلة المرسل، يقول: رفعه فلان وأرسله فلان، فهو يريد بالمرفوع المتصل، وهذا تعبير بشيء من التساهل، لا يقصد منه التزام الاصطلاح.

وَمَا يُضَفْ لِتَابِعٍ مَقْطُوعُ ... وَالْوَقْفُ إنْ قَيَّدْتَهُ مَسْمُوعُ[1]

وَلْيُعْطَ حُكْمَ الرَّفْعِ فِي الصَّوَابِ ... نَحْوُ: مِنَ السُّنَّةِ، مِنْ صَحَابِي

كَذَا: أُمِرْنَا، وَكَذَا: كُنَّا نَرَى ... فِي عَهْدِهِ، أَوْ عَنْ إِضَافَةٍ عَرَا

(ثَالِثُهَا: إِنْ كَانَ لاَ يَخْفَى، وَفِي ... تَصْرِيحِهِ بِعِلْمِهِ الْخُلْفُ نُفِي)

وَنَحْوُ: كَانُوا يَقْرَعُونَ بَابَهْ ... بِالظُّفْرِ، فِيمَا قَدْ رَأَوْا صَوَابَهْ

وَمَا أَتَى وَمِثْلُهُ بِالرَّأْيِ لاَ ... يُقَالُ (إِذْ عَنْ سَالِفٍ مَا حُمِلاَ)

وَهٰكَذَا تَفْسِيرُ مَنْ قَدْ صَحِبَا ... فِي سَبَبِ النُّزُولِ (أَوْ رَأْيًا أَبَى

وَعَمَّمَ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ ... وَخَصَّ فِي خِلاَفِهِ كَمَا حُكِي)

وَقَالَ: لاَ، مِنْ قَائِلٍ مَذْكُورِ ... (وَقَدْ عَصَى الْهَادِيَ فِي الْمَشْهُورِ)

وَهٰكَذَا: يَرْفَعُهُ، يَنْمِيهِ، ... رِوَايَةً، يَبْلُغْ بِهِ، يَرْوِيهِ[2]

وَكُلُّ ذَا مِنْ تَابِعِيٍّ مُرْسَلُ ... (لاَ رَابِعٌ جَزْمًا) لَهُمْ، وَالأَوَّلُ

صَحَّحَ فِيهِ (النَّوَوِيُّ) الْوَقْفَ ... (وَالْفَرْقُ فِيهِ وَاضِحٌ لا يَخْفَى)[3]

---

(١) أما ما كان موقوفاً على التابعي فإنه يسمى «المقطوع» وهو غير «المنقطع» الذي سيأتي. وقد يعبر عنه بعضهم بالموقوف، ولكن يقيده فيقول: هذا موقوف على ابن المسيب أو على نافع مثلاً.

(٢) خ: وهكذا يرفعه يبلغ به * رواية ينميه والذي سبه.

(٣) من أول البيت (١٢٣) إلى هنا ألفاظ ترد كثيراً في الأحاديث يريد أن يبين حكمها، وهل تعتبر الأحاديث بها مرفوعة أولاً، وفيها تفصيل كثير في كتب المصطلح. والحق الذي نذهب إليه أن الصحابي إذا روى حديثاً وقال التابعي الذي رواه عنه: «يرفعه» أو «ينميه» أو «رواية» أو «يبلغ به» أو «يرويه» أو قال الصحابي: «من السنة كذا» أو «أمرنا بكذا» أو «نهينا عن كذا» أو «كنا نفعل كذا على عهد رسول الله ﷺ»، سواء أصرح بأنه علم أم لم يصرح، أو «من فعل كذا فقد عصى رسول الله ﷺ» أو حكى شيئاً من أسباب نزول القرآن، وكذلك قول أنس ـ فيما رواه البخاري في الأدب المفرد ـ والمغيرة بن شعبة ـ فيما رواه البيهقي في المدخل ـ: «كان أصحاب رسول الله ﷺ يقرعون بابه بالأظافير». كل هذا ونحوه مرفوع، وإن خالف في بعضه بعض أهل العلم. وأن قول الصحابي: «كنا نفعل كذا» ولم يضفه إلى عهد النبي ﷺ ـ: مرفوع أيضاً فيما رجحه الحاكم والرازي والآمدي والنووي في المجموع والعراقي وابن حجر وغيرهم، وأما تفسير الصحابي لآية من القرآن فإنا نرجح أنه لا يعطى حكم الرفع، وإن كان مما لا يقال بالرأي، لأن الصحابة اجتهدوا كثيراً في تفسير القرآن. وأما ما يحكيه بعض الصحابة عن أخبار الأمم قبلنا فإنه لا يكون مرفوعاً حكماً، لأن كثيراً منهم ـ رضي الله عنهم ـ كان يروي الإسرائيليات عن أهل الكتاب على سبيل الموعظة والذكرى، لا بمعنى أنهم يعتقدون صحتها أو يستجيزون نسبتها إلى رسول الله ﷺ، حاشا وكلا، وأما التابعون فإن المثل الأولى التي لها حكم الرفع من الصحابي ـ: إذا جاءت عن تابعي كانت أحاديث مرسلة، وأما تفسيرهم وحكاياتهم عن الأمم قبلنا فإنها أشد بعداً من أن تعطى حكم المرفوع. كما هو واضح. ولله الحمد.

الموصول والمنقطع والمعضل

مَـــرْفُــوعًـــا أَوْ مَــوْقُــوفًـــا اذْ يَتَّصِـــلُ ... إسْنَـــــادُهُ: الْمَــــوْصُـــولُ وَالْمُتَّصِــــلُ

وَوَاحِــــدٌ قَبْــــلَ الصَّحَــــابِــــيِّ سَقَــــطْ ... مُنْقَطِـــعٌ، قِيــلَ: أَوِ الصَّـــاحِـــبُ قَــطْ

(مُنْقَطِـــعٌ مِـــنْ مَــــوْضِعَيْـــنِ اثْنَيْـــنِ لاَ ... تَــــوَالِيــــاً) وَمُعْضَــــلٌ حَيْــــثُ وَلاَ

وَمِنْـــهُ حَـــذْفُ صَــاحِـــبٍ وَالْمُصْطَفَــى ... وَمَتْنُــــهُ بِــــالتَّــــابِعَـــيِّ وُقِفَـــا[1]

المرسل

الْمُــرْسَــلُ الْمَــرْفُــوعُ بِــالتَّــابِــعِ، أَوْ ... ذِي كِبَــرٍ، أَوْ سَقْــطُ رَاوٍ، قَــدْ حَكَــوْا

أَشْهَــــرُهَــــا الأَوَّلُ، ثُــــمَّ الْحُجَّــــةُ ... بِــــهِ رَأْيِ الأَئِمَّــــةُ (الثَّــــلاَثَــــةُ)

وَرَدُّهُ الأَقْـــــوَى، وَقَـــــوْلُ الأَكْثَــــرِ ... كَــالشَّــافِعِــي، وَأَهْــلِ عِلْــمِ الْخَبَــرِ

نَعَــــمْ بِــــهِ يُحْتَــــجُّ إنْ يَعْتَضِــــدِ ... بِمُــــرْسَــــلٍ آخَــــرَ أَوْ بِمُسْنَــــدِ

(أَوْ قَـــوْلِ صَـــاحِـــبٍ أَوِ الْجمْهُـــورِ أَوْ ... قَيْــسٍ[2] وَمِــنْ شُــرُوطِــهِ كَمَــا رَأَوْا

---

(١) ما روي عن النبي ﷺ مرفوعاً، أو عن صحابي موقوفاً، وكان إسناده متصلاً ـ: يسمى «الموصول» أو «المتصل». وأما إذا كان المروي من كلام التابعين فمن دونهم واتصل إسناده فلا يسمى بذلك من غير قيد، وإنما يجوز أن يقال: «هذا متصل إلى فلان». وإذا سقط من الإسناد واحد قبل الصحابي سمي «منقطعاً». وقيل: يسمى بذلك أيضاً إذا سقط الصحابي، فكأن هذا القائل جعل المرسل داخلاً في المنقطع، وهو غير جيد. وإذا سقط من الإسناد اثنان: فإن لم يكونا متواليين سمي «منقطعاً» أيضاً، وإن كانا متواليين سمي «معضلاً». ومما اعتبره المؤلف من المعضل ما يرويه تابع التابعي عن التابعي موقوفاً عليه، لأنه حذف منه الصحابي ولم يذكر فيه النبي ﷺ، وهذا على إطلاقه غير جيد، فإن ما يقوله التابعي كلام من كلامه فقط، حتى ولو كان مما ليس للرأي فيه مجال، فإنه لعله نقله عن ضعيف أو عن الإسرائيليات، أو لعله رأى أن ما يقوله يدخل تحت الاجتهاد. والصحيح ما عبر به النووي في التقريب، قال: «وإذا روى تابع التابعي عن التابعي حديثاً وقفه عليه وهو عند ذلك التابعي مرفوع متصل فهو معضل» وهذا الرأي رأي الحاكم، وقد ذكر له مثالاً حديث الأعمش عن الشعبي قال: «يقال للرجل يوم القيامة: عملت كذا وكذا؟ فيقول: ما عملته، فيختم على فيه» الحديث، أعضله الأعمش، ووصله فضيل بن عمرو عن الشعبي عن أنس قال: «كنا عند النبي ﷺ» فذكر الحديث. وقد رواه مسلم من طريق فضيل بن عمرو، وهذه الصورة باسم «المرسل» أولى، بل هي داخلة فيه. وإطلاق اسم «المعضَل» عليها جائز أيضاً، كما هو ظاهر.

(٢) أي قيس، قال الجوهري: وقست الشيء بغيره وعلى غيره أقيسه قيساً وقياساً

كَوْنُ الَّذِي أَرْسَلَ مِنْ كِبَارِ ... وَإِنْ مَشَى مَعْ حَافِظٍ يُجَارِي
وَلَيْسَ مِنْ شُيُوخِهِ مَنْ ضُعِّفَا ... (كَنَهْيِ بَيْعِ اللَّحْمِ بِالأَصْلِ وَفَا)
وَمُرْسَلُ الصَّاحِبِ وَصْلٌ فِي الأَصَحّ ... (كَسَامِعٍ فِي كُفْرِهِ ثُمَّ اتَّضَحْ
إِسْلاَمُهُ بَعْدَ وَفَاةٍ، وَالَّذِي ... رَآهُ لاَ مُمَيِّزًا لاَ تَحْتَ ذِي)[1]
وَقَوْلُهُمْ: عَنْ رَجُلٍ (مُتَّصِلُ) ... وَقِيلَ: بَلْ مُنْقَطِعٌ أَوْ مُرْسَلُ
(كَذَاكَ فِي الأَرْجَحِ كُتْبٌ لَمْ يُسَمْ ... حَامِلُهَا أَوْ لَيْسَ يُدْرَى مَا اتَّسَمْ
وَرَجُلٌ مِنَ الصِّحَابِ، وَأَبَى ... كَالصَّيْرَفِي مُعَنْعَنًا، وَلْيُجْتَبَى)[2]

---

(١) الحديث المرسل هو ما رواه التابعي ـ صغيراً أو كبيراً ـ عن النبي ﷺ ولم يذكر من حدثه به، وكذلك ما رواه من رأى النبي ﷺ ولكنه كان غير مميز حين الرؤية، كمحمد بن أبي بكر الصديق، فإنه وإن كان يدخل في تعريف الصحابي إلا أن روايته مرسلة. وأما من سمع من النبي ﷺ شيئاً قبل إسلامه ثم أسلم بعد وفاة رسول الله ﷺ ـ كالتنوخي رسول هرقل، وقيل رسول قيصر ـ فإنه وإن كان تابعياً إلا أن حديثه موصول ليس بمرسل، لأن العبرة في كل هذا بالرواية، أعني أن هذا روى عن النبي ﷺ وهو يدرك الرواية، وإن كان غير عدل حين التحمل، ولكنه صار عدلاً حين الأداء. وأما غير المميز حين الرؤية إنه لم يكن أهلاً للتحمل، فروايته حقيقتها أنها عن غير النبي ﷺ، فكانت لذلك مرسلة. هذا هو الصحيح في ذلك كله. وذهب بعضهم إلى أن المرسل إنما هو رواية التابعي الكبير فقط، كسعيد بن المسيب وغيره، وأما رواية التابعي الصغير كالزهري ونحوه فإنها عنده لا تدخل في المرسل بل هي من باب «المنقطع»؛ لأن أكثر رواية صغار التابعين عن كبارهم، وأطلق بعضهم «المرسل» على كل ما سقط منه راوٍ أو أكثر من راوٍ، واشتهر هذا عند الأصوليين والفقهاء، وهو اختلاف في الاصطلاح فقط.

والراجح عند العلماء والمختار أن المرسل ـ أعني على التعريف الأول ـ ليس بحجة، لأنه حذف منه راو غير معروف، وقد يكون غير ثقة، والعبرة في الرواية بالثقة واليقين، ولا حجة في المجهول.

وذهب بعضهم إلى الاحتجاج بالمرسل مطلقاً، وبعضهم إلى الاحتجاج به إن اعتضد بحديث مسند ـ وهذا غير جيد، لأن المسند إن كان صحيحاً فهو الحجة، وإن كان ضعيفاً فلا حجة فيه ـ أو اعتضد بمرسل آخر، أو بقول صحابي. أو بقول الجمهور، أو بالقياس. وكل هذه أقوال ضعيفة عند المحققين.

وأما مرسل الصحابي، أي ما يرويه صحابي عن النبي ﷺ وتدل الدلائل على أنه لم يسمعه منه، كما إذا كان متأخر الإسلام وروى حكاية عن صدر الإسلام، أو غير ذلك من الدلائل ـ: فإنه حجة، لأن الصحابة كلهم عدول، ويبعد جداً أن يروي الصحابي عن تابعي، وإن حصل فإنه يبينه ويظهره. قال المؤلف في التدريب (ص ٧١): «وفي الصحيحين من ذلك ما لا يحصى، لأن أكثر رواياتهم عن الصحابة، وكلهم عدول، ورواياتهم عن غيرهم نادرة، وإذا رووها بينوها. بل أكثر ما رواه الصحابة عن التابعين ليس أحاديث مرفوعة، بل إسرائيليات أو حكايات أو موقوفات».

(٢) إذا قال الراوي في الإسناد: «عن رجل» فإن أصح الأقوال فيه أنه منقطع، لأن هذا الرجل مبهم مجهول، فكأنه لم يذكر، وقيل: إنه مرسل، وقيل: إنه متصل، وهو أبعدها عن الصواب. هذا كله إذا كان الرجل المبهم غير صحابي، أما إذا قال التابعي: «عن رجل من الصحابة» فالصحيح أنه متصل، روى

وَقَــدِّمِ الـرَّفْـعَ كَـالاتِّصَـالِ		مِـنْ ثِقَـةٍ لِلْـوَقْـفِ وَالإِرْسَـالِ
وَقِيـلَ: عَكْسُـهُ، وَقِيـلَ: الأَكْثَـرُ،		وَقِيـلَ: قَـدِّمْ أَحْفَظَـا. وَالأَشْهَـرُ
عَلَيْـهِ لاَ يَقْـدَحُ هٰـذَا مِنْـهُ فِـي		أَهْلِيَّـةِ الْـوَاصِـلِ وَالَّـذِي يَفِـي
وَإِنْ يَكُـنْ مِـنْ وَاحِـدٍ تَعَـارَضَـا		فَـاحْكُـمْ لَـهُ بِـالْمُـرْتَضَـى بِمَـا مَضَـى(١)

المعلق

مَـا أَوَّلُ الإِسْنَـادِ مِنْـهُ يُطْلَـقُ		ـ وَلَـوْ إِلَـى آخِـرِهِ ـ مُعَلَّـقُ
وَفِـي الصَّحِيـحِ ذَا كَثِيـرٌ، فَـالَّـذِي		أُتِـي بِـهِ بِصِيغَـةِ الْجَـزْمِ خُـذِ
صِحَّتَـهُ عَـنِ الْمُضَـافِ عَنْـهُ		وَغَيْـرَهُ ضَعِّـفْ وَلاَ تُـوهِنْـهُ
وَمَـا عَـزَىٰ لِشَيْخِـهِ بِقَـالاَ		فَفِـي الأَصَحِّ احْكُـمْ لَـهُ اتِّصَـالاَ

= البخاري عن الحميدي قال: «إذا صح الإسناد عن الثقات إلى رجل من الصحابة فهو حجة، وإن لم يسم ذلك الرجل» وقال الأثرم: «قلت لأحمد بن حنبل: إذا قال رجل من التابعين حدثني رجل من الصحابة ولم يسمه فالحديث صحيح؟ قال: نعم» وهذا النوع الأخير ـ أعني ما فيه إبهام الصحابي ـ سماه البيهقي مرسلاً، قال العلائي: «وليس بجيد، اللهم إلا إن كان يسميه مرسلا ويجعله حجة كمراسيل الصحابة، فهو قريب». وقيد الصيرفي هذا النوع بما إذا صرح التابعي بالسماع من الصحابي المبهم، وأبى أن يحتج بالمعنعن، واختاره المؤلف هنا، ولكن هذا القيد غير جيد عندي، لأنه يرجع إلى حكم المعنعن، فإن كان الراوي معروفاً بالتدليس أو لم يعاصر من روى عنه كانت روايته منقطعة، فكذا ما هنا، وإن كان الراوي غير مدلس وقد عاصر من روى عنه كانت روايته بالعنعنة محكوماً باتصالها ومحتجًا بها، كما سيأتي في أحكام «المعنعن». وأما كتب النبي ﷺ التي لم يسم حاملها فإن الأكثرين على أنها متصلة، وبعضهم جعلها مرسلة. والعبرة في هذا بتحقيق ثبوت نسبتها إليه.

(١) قد يروي الثقات الحديث الواحد من طريق واحد ثم يختلفون فيه: فبعضهم يرويه مرسلاً وبعضهم موصولاً، أو يرويه بعضهم مرفوعاً وبعضهم موقوفاً، فالقول الراجح في هذا، وهو الصحيح عند المحدثين والفقهاء والأصوليين: أن تقدم الرواية التي فيها الزيادة، من الوصل والرفع. لأن الزيادة من الثقة واجب قبولها، إذ أنه حفظ ما غاب عن غيره، ومن حفظ حجة على من لم يحفظ. وذهب بعضهم إلى تقديم الوقف والإرسال. وذهب بعضهم إلى تقديم رواية الأكثر، كأن يرسله أو يقفه إثنان أو ثلاثة من الثقات ويصله أو يرفعه واحد. وقيل: يقدم الأحفظ. وهذه الأقوال ضعيفة، والصحيح الأول كما قلنا. وعلى القول الأخير ـ قول من رأى تقديم الأحفظ ـ لا تقدح رواية الأحفظ في ضبط الذي خالفه وفي حفظه على القول الأشهر، وذهب بعضهم إلى أن ذلك قادح فيه، وهو ضعيف جداً.

وإذا روى الراوي الحديث واختلف على نفسه: فرواه مرة مرفوعاً ومرة موقوفاً، أو مرة موصولاً ومرة مرسلاً، فحكمه حكم ما إذا اختلف الراويان، والخلاف فيه كالخلاف في ذاك، والصحيح تقديم الرواية الزائدة، إذ قد ينشط الشيخ فيأتي بالحديث على وجهه، وقد يعرض له ما يدعوه إلى وقفه أو إرساله لمناسبة خاصة. فلا يقدح النقص في الزيادة.

وَمَــا لَهَــا لَــدَى سِــوَاهُ ضَــابِــطْ فَتَــارَةً وَصْــلٌ وَأُخْــرَى سَــاقِــطُ[(١)]

المعنعن

وَمَــن رَوَى بِـ «عَــنْ» وَ «أَنَّ» فَــاحْكُــمِ بِــوَصْلِــهِ إِنِ اللِّقَــاءُ يُعْلَــمِ
وَلَــمْ يَكُــنْ مُــدَلِّسًــا، وَقِيــلَ: لاَ وَقِيــلَ «أَنَّ» اقْطَــعْ وَأَمَّــا «عَــنْ»فــلا
وَمُسْلِــمٌ يَشْــرِطْ تَعَــاصُــرًا فَقَــطْ وَبَعْضُهُــمْ طُــولَ صَحَــابَــةٍ شَــرَطْ
وَبَعْضُهُــمْ عِــرْفَــانَــهُ بِــالأَخْــذِ عَــنْ[(٢)] وَاسْتُعْمِــلاَ إِجَــازَةً فِــي ذَا الــزَّمَــنْ[(٣)]

---

(١) المعلق هو ما حذف أول إسناده، سواء كان المحذوف من الإسناد واحداً أو أكثر، ويشمل ما إذا حذف الإسناد جميعه. كما إذا قال بعض المؤلفين: «قال رسول الله ﷺ» أو «قال ابن عباس» أو «قال عطاء» مثلاً، فكل هذا معلق، لأنه حذف الإسناد من المؤلف إلى المروي عنه. وهذا النوع كثير في صحيح البخاري، فتارة يأتي به بصيغة الجزم نحو «قال فلان» ويعطى حكم الصحيح، لأنه حزم بنسبته إلى قائله في كتاب التزم فيه الصحة. وتارة يأتي بصيغة التمريض، نحو «يذكر ويحكى ويقال» فإذا جاء هكذا لم يحكم به بالصحة، ولكن وروده في أحد الصحيحين يجعل له أصلاً، فلا يحكم عليه بالوهن الشديد.
وأما ما يرويه أصحاب الكتب التي لا تلتزم الصحة بغير إسناد، فلا يحكم له بالصحة، سواء أجاء بصيغة الحزم أم جاء بغيرها، بل يفحص عن إسناده أولاً:
واعلم أن البخاري كثيراً ما يذكر حديثاً عن شيوخه بصيغة التعليق فيقول: «قال عفان» أو «قال القعنبي» فهذا من البخاري محمول على الاتصال، لأن حكمه حكم العنعنة: لثبوت اللقاء بين البخاري وبين شيخه، ولأن البخاري ليس مدلساً. وأما غير البخاري فليس لعمله ضابط معروف في ذلك، فلا يحكم له بالاتصال، بل يفحص عنه من الطرق الأخرى، ويحكم له بما يظهر من صحة أو ضعف.

(٢) إذا قال الراوي: «عن فلان» أو «أن فلاناً قال كذا» فإن كان يروي ذلك عن شخص لم يعاصره، أو عاصره وثبت أنه لم يلاقه أصلاً ـ: جزمنا بأن روايته منقطعة. وإن كان معاصراً له ـ ولم نعلم إن كان لقيه أولا، أو علمنا أنه لقيه ولكن كان الراوي مدلساً ـ: توقفنا في روايته، ولم نحكم لها بالاتصال، إلا إن ثبت أنه لقي من روى عنه وحدثه به. وإن كان الراوي غير مدلس، فالصحيح الراجح أنه يحكم لروايته بالاتصال وإن لم نعلم أنه لقي من روى عنه، فلعله لقيه ولم ينقل إلينا. وهذا هو الذي انتصر له مسلم بن الحجاج في صحيحه، ورد على من خالفه أشد ردّ وأقواه.
وذهب ابن المديني والبخاري وغيرهما إلى اشتراط اللقاء، وقيل: إن البخاري لا يشترط ذلك في أصل صحة الحديث، وإنما التزمه في الجامع الصحيح فقط.
وهناك أقوال أخرى في هذا غير جيدة: فبعضهم حكم بعدم الاتصال مطلقاً، وبعضهم حكم بأن «عن» للاتصال و «أن» لغير الاتصال، وبعضه شرط طول صحبة الراوي لشيخه، وبعضهم شرط أن يكون معروفاً بالرواية عن شيخه. وهذه أقوال لا دليل عليها، ولا تثبت تحت التمحيص.
(٣) الذي سبق من حكم «عن» و «أنّ» هو في روايات المتقدمين، وأما المتأخرون فقد كثر =

وَكُــلُّ مَــنْ أَدْرَكَ مَــالَــهُ رَوى مُتَّصِــلٌ، وَغَيْــرُهُ قَطْعًــا حَــوَى[1]

التدليس

تَــدْلِيــسُ الإِسْنَــادِ بِــأَنْ يَــرْوِيَ عَــنْ مُعَــاصِــرٍ مَّــا لَــمْ يُحَــدِّثْــهُ بِــأَنْ
يَــأْتِــي بِلَفْــظٍ يُــوهِــمُ اتِّصَــالاَ «كَعَــنْ» وَ «أَنَّ» وَكَــذَاكَ «قَــالا»
(وَقِيــلَ: أَنْ يَــرْوِيَ مَــا لَــمْ يَسْمَــعِ بِــهِ وَلَــوْ تعَــاصُــرًا لَــمْ يَجْمَــعِ
وَمِنْــهُ أَنْ يُسَمِّــي الشَّيْــخَ فَقَــطْ قَطْــعٌ بِــهِ الأَدَاةُ مُطْلَقَــا سَقَــطْ
وَمِنْــهُ عَطْــفٌ، وَكَــذَا أَنْ يَــذْكُــرَا «حَــدَّثَنَــا» وَفَصْلَــهُ الإِسْــمِ طَــرَا)
وكُلّــهُ ذَمٌّ، وَقِيــلَ: بَــلْ جَــرَحْ فَــاعِلَــهُ، وَلَــوْ بِمَــرَّةٍ وَضَــحْ
وَالْمُــرْتَضَــى قَبُــولُهُــمْ إِنْ صَــرَّحُــوا بِــالْــوَصْــلِ، فَــالأَكْثَــرُ هٰــذَا صَحَّحُــوا
وَمَــا أَتَــانَــا فِــي الصَّحِيحَيْــنِ بِـ «عَــنْ» فَحَمْلُــهُ عَلَــى ثُبُــوتِــه قَمَــنْ[2])

= استعمالهم لهما في الرواية بالإجازة، والرواية بالإجازة محمولة على الاتصال عند العلماء. ونقل المؤلف في التدريب أن هذا استعمال المشارقة، وأما المغاربة فيستعملونها في السماع وفي الإجازة سواء.

(١) إذا روى أحد الرواة قصة لم يدركها كانت روايته منقطعة، فإن كان الراوي صحابياً، قبلت روايته، لأنها تكون من مراسيل الصحابة، وهي حجة كما تقدم وإن كان غير صحابي لم تقبل، إذ لا حجة في المرسل. مثال ذلك: رواية «قيس بن سعد عن عطاء بن أبي رباح عن محمد بن الحنفية «أن عماراً مر بالنبي ﷺ وهو يصلي» إلخ، فهذه رواية منقطعة. لأن ابن الحنفية لم يدرك ذلك، ولكن وصله أبو الزبير فقال: «عن محمد بن الحنفية عن عمار قال: أتيت النبي ﷺ وهو يصلي» الخ، فهذه رواية موصولة غير مرسلة. روى الخطيب في الكفاية عن أبي داود صاحب السنن قال: «سمعت أحمد ـ يعني ابن حنبل ـ قيل له: إن رجلاً قال: قال عروة إن عائشة قالت يا رسول الله، وعن عروة عن عائشة ـ: سواء؟ قال: كيف هذا سواء؟! ليس هذا بسواء»، قال ابن المواق: «فإنما فرق أحمد بين اللفظين لأن عروة في اللفظ الأول لم يسند إلى عائشة ولا أدرك القصة، فكانت مرسلة، وأما اللفظ الثاني فأسند إليها بالعنعنة فكانت متصلة».

(٢) إذا روى الراوي شيئاً لم يسمعه من المروي عنه وصرح في روايته بالتحديث والسماع كان كاذباً فاسقاً، وفرغ من أمره. أما إذا روى ذلك بصيغة لا تقتضي السماع كأن يقول «عن فلان» أو «قال فلان» أو نحو هذا، فإن كان المروي عنه لم يعاصره الراوي ولم يلقه كان ما يرويه منقطعاً كما مضى، وزعم بعضهم أن هذا من باب التدليس، وهو قول مرجوح غير مشهور، قال ابن عبد البر: «وعلى هذا فما سلم أحد من التدليس، لا مالك ولا غيره» أي لأنهم كثيراً ما يروون عمن لم يعاصروه بغير إسناد، ثقة منهم =

وشَــرُّهُ (التَّجْــوِيــدُ) وَالتَّســوِيَــةُ (إسْقَــاطُ غَيْــرِ شَيْخِــهِ وَيُثْبِــتُ
كَمِثْــلِ «عَــنْ» وَذَاكَ قَطْعَــا يَجْــرَحُ[1]) وَدُونَــهُ تَــدْلِيــسُ شَيْــخٍ يُفْصِــحُ

= بمعرفة أهل العلم أنه منقطع وأنهم قصدوا إلى روايته بغير إسناد. وإذا كان الراوي معاصراً لمن روى عنه وثبت أنه لقيه وأتى في روايته بصيغة لا تقتضي السماع وروى بها ما لم يسمع كان هذا تدليسا، وسمي الراوي «مدلساً». ومن ألفاظ التدليس وصيغه أن يسقط أداة الرواية ويسمي الشيخ فقط فيقول: «فلان عن فلان» كما حكى علي بن خشرم قال: «كنا عند ابن عيينة فقال: الزهري، فقيل له: حدثكم الزهري؟ فسكت، ثم قال: الزهري، فقيل له: سمعته من الزهري؟ فقال: لا، ولا ممن سمعه من الزهري، حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن الزهري»، وهذا يسمى «تدليس القطع». ومنها أن يحدث عن شيخ بما سمعه منه ويعطف عليه شيخاً آخر لم يسمعه منه، مثل ما نقل الحاكم والخطيب عن هشيم: «أن أصحابه قالوا له: نريد أن تحدثنا اليوم شيئاً لا يكون فيه تدليس! فقال: خذوا، ثم أملى عليهم مجلساً، يقول في كل حديث منه: حدثنا فلان وفلان، ثم يسوق السند والمتن، فلما فرغ قال: هل دلست لكم اليوم شيئاً؟! قالوا: لا، قال: بلى، كل ما قلت «وفلان» فإني لم أسمعه منه!!» ويسمى هذا «تدليس العطف» ومنه أن يقول: «حدثنا» ثم يسكت وينوي القطع ثم يذكر اسم الشيخ، كما نقل ابن سعد عن أبي حفص عمر بن علي المقدمي «أنه كان يدلس تدليساً شديداً، يقول: سمعت وحدثنا، ثم يسكت، ثم يقول: هشام بن عروة، الأعمش» وهذا قبيح جداً.

وللتدليس أنواع كثيرة ذكرها المؤلف في التدريب؛ وألف الحافظ برهان الدين سبط ابن العجمي المتوفى سنة ٨٤١ رسالة فيه وفي الرواة المدلسين طبعت في حلب، وكذلك الحافظ ابن حجر العسقلاني رسالة طبعت في مصر.

وحكم التدليس أنه مذموم كله على الإطلاق، حتى بالغ شعبة بن الحجاج ـ أمام أهل الجرح والتعديل ـ فقال: «لأن أزني أحب إليّ من أن أدلس» وقال أيضاً: «التدليس أخو الكذب» قال ابن الصلاح: «وهذا منه إفراط محمول على المبالغة في الزجر عنه والتنفير» وذهب بعضهم إلى أن من عرف به صار مجروحاً مردود الرواية مطلقاً، وإن صرح بالسماع بعد ذلك. والصحيح الذي رجحه علماء الحديث أن ما رواه المدلس بلفظ محتمل ـ لم يصرح فيه بالسماع ـ لا يقبل؛ بل يكون منقطعاً، وما صرح فيه بالسماع يقبل، وهذا كله إذا كان الراوي ثقة في روايته كما هو معروف بداهة، وفصل بعضهم تفصيلا آخر فقال: «إن كان الحامل له على التدليس تغطية الضعيف فهو جرح له، لأن ذلك حرام وغش، وإلا فلا».

وقد وقع في الصحيحين أحاديث كثيرة من رواية بعض المدلسين الثقات، ولم يصرحوا فيها بالسماع، كقتادة وسفيان الثوري وسفيان بن عيينة وعبد الرزاق، وهو محمول على ثبوت السماع من جهة أخرى غير التي ذكرها صاحب الصحيح.

(١) هناك نوع آخر سماه المتقدمون «التجويد» وسماه المتأخرون «تدليس التسوية» لما فيه من تجويد الإسناد وتسويته. وذلك بأن الراوي يذكر شيخه الذي سمع منه، ولكن يسقط أحد الرواة في الإسناد، لضعفه أو لصغره، تحسيناً للحديث، ويأتي به بصيغة محتملة للسماع، نحو «عن»، فيكون أصل الحديث عن ضعيف بين ثقتين لقي أحدهما الآخر، فيسقط الضعيف، ويروي الحديث عن شيخه الثقة عن الثقة الثاني فيستوي الإسناد كله.

وهذا شر الأقسام وأفحشها، لأن الثقة الأول قد لا يكون معروفاً بالتدليس، ويجده الواقف على السند =

بِـــوَصْفِـــهِ بِغَيْـــرِ وَصْـــفٍ يُعَـــرَفُ فَـــإِنْ يَكُـــنْ لِكَـــوْنِـــهِ يُضَعَّـــفُ
(فَقِيـــلَ: جَـــرْحٌ) أَوْ لِـــلاسْتِصْغَـــارِ فَـــأَمْـــرُهُ أَخَـــفُّ كَـــاسْتِكْثَـــارِ
(وَمِنْـــهُ إِعْطَـــاءُ شُيُـــوخٍ فِيهَـــا اسْـــمَ مُسَمَّـــى آخَـــرٍ تَشْبِيهَـــا[1])

الارسال الخفي والمزيد في متصل الأسانيد

وَيُعْـــرَفُ الإِرْسَـــالُ ذُو الْخَفَـــاءِ بِعَـــدَمِ السَّمَـــاعِ وَاللِّقَـــاءِ

= ـ بعد التسوية ـ قد رواه عن ثقة آخر، فيحكم له بالصحة أو يتحير، وربما لصق البلاء بالثقة مع براءته منه، وفيه غرر شديد. وممن اشتهر بهذا النوع «بقية بن الوليد» و«الوليد بن مسلم» مثال ذلك: أن بقية روى حديثاً عن عبيد الله بن عمرو بن أبي الوليد الأسدي الجزري الرقي عن إسحاق بن أبي فروة عن نافع عن ابن عمر، وكل هؤلاء ثقات، إلا إسحاق بن عبد الله بن أبي فروة، فإنه ضعيف جداً، فجاء بقية فقال: «حدثني أبو وهب الأسدي عن نافع عن ابن عمر» وأبو وهب الأسدي هو عبيد الله بن عمرو، لأنه يكنى أبا وهب وينسب لبني أسد، فغيره بهذه الصفة كيلا يفطن له، وحذف من الإسناد «إسحق بن أبي فروة» وجعل ظاهر الإسناد الصحة، فلا يفطن له إلا دقيق النظر من الحفاظ.

قال العلائي: «هذا النوع أفحش أنواع التدليس مطلقاً وشرها» وقال العراقي: «وهو قادح فيمن تعمد فعله» وقال شيخ الإسلام ابن حجر: «لا شك أنه جرح».

(١) تدليس الشيوخ: هو أن يسمي الراوي شيخه أو شيخ شيخه باسم أو كنية أو لقب غير ما اشتهر به وعرف، وهو عمل غير جيد أيضاً، فإن كان عمل هذا ستراً لضعف الشيخ، فقد قال بعضهم: إن هذا جرح فيمن فعله، والأصح أنه ليس بجرح، إلا إن قصد إلى إخفاء ضعف الحديث وإظهاره في مظهر الصحيح. وبعضهم يفعل هذا لأن شيخه صغير في السن أو متأخر الوفاة أو سمع منه كثيراً فامتنع من تكراره على صورة واحدة إيهاماً لكثرة الشيوخ، وكل هذه الصور غير مستحسنة، لما فيها من صعوبة معرفة الشيخ لمن لم يعرفه، فقد لا يفطن له الناظر فيحكم عليه بالجهالة. وهذا يحصل كثيراً من الخطيب البغدادي وابن الجوزي وغيرهما. ومنع بعضهم إطلاق اسم «التدليس» على هذا النوع، والمسألة اصطلاح.

ثم إن لهم صورة أخرى عكس هذه: بأن يذكر الراوي شيخه بكنية أو لقب أو صفة تتفق مع صفة شيخ آخر مشهور تشبيهاً له به، كما يفعل ابن السبكي إذ يقول: «أخبرنا أبو عبد الله الحافظ» يريد «الذهبي» تشبهاً بالبيهقي إذ يقول هذا، ويريد به الحاكم، وكذا إبهام اللقي والرحلة، كأن يقول «حدثنا من وراء النهر» يوهم أنه جيحون، ويريد نهر عيسى ببغداد أو الجيزة بمصر، وليس هذا بجرح قطعاً، لأنه من المعاريض، لا من الكذب، قاله الآمدي وابن دقيق العيد.

فائدة: نقل المؤلف في التدريب عن الحاكم قال: «أهل الحجاز والحرمين ومصر والعوالي وخراسان وإصبهان وبلاد فارس وخوزستان وما وراء النهر ـ: لا نعلم أحداً من أئمتهم دلسوا، وأكثر المحدثين تدليسا أهل الكوفة ونفر يسير من أهل البصرة، وأما أهل بغداد فلم يذكر عن أحد من أهلها التدليس إلى أبي بكر محمد بن محمد بن سليمان الباغندي الواسطي، فهو أول من أحدث التدليس بها».

[وَمِنْــهُ مَــا يُحْكَــمُ بِــانْقِطَــاعِ مِــنْ جِهَــةِ بِــزَيْــدِ شَخْــصٍ وَاعِ[1]]

وَبِــزِيَــادَةٍ تَجِــي، وَرُبَّمَــا يُقْضَــى عَلَــى الــزَّائِــدِ أَنْ قَــدْ وَهِمَــا

(حَيْــثُ قَــرِينَــةٌ) وَإِلاَّ احْتَمَــلاَ سَمَــاعَــهُ مِــنْ ذَيْــنِ لَمَّــا حَمَــلاَ[2]

(وَإِنَّمَــا يُعْــرَفُ بِــالإِخْبَــارِ عَــنْ نَفْسِــهِ وَالنَّــصِّ مِــنْ كِبَــارِ[3])

الشاذّ والمحفوظ

وَذُو الشُّــذُوذِ مَــا رَوَى الْمَقْبُــولُ مُخَــالِفًــا أَرْجَــحَ، وَالْمَجْعُــولُ

(أَرْجَــحَ مَحْفُــوظٌ)، وَقِيــلَ: مَــا انْفَــرَدْ لَــوْ لَــمْ يُخَــالِفْ، قِيــلَ: أَوْ ضَبْطًــا فَقَــدْ

---

(1) هذا البيت زيادة في المتن الذي شرحه الترمسي، ولم يوجد في الأصل، وأرى أنه لا داعي له، لفهم معناه مما في الأبيات بعده، ولعله من مسودة المؤلف ثم حذفه في النسخة الأخيرة.

(2) في المتن الذي شرحه الترمسي «من ذين ما قد حملا» والمعنى واحد.

(3) قد يجيء الحديث الواحد بإسناد واحد من طريقين، ولكن في أحدهما زيادة راو، وهذا يشتبه على كثير من أهل الحديث، ولا يدركه إلا النقاد، فتارة تكون الزيادة راجحة، بكثرة الراوين لها أو بضبطهم وإتقانهم، وتارة يحكم بأن راوي الزيادة وهم فيها، تبعاً للترجيح والنقد، فإذا رجحت الزيادة كان الناقص من نوع الإرسال الخفي، وإذا رجح النقص كان الزائد من المزيد في متصل الأسانيد.

مثال الأول: حديث عبد الرزاق عن الثوري عن أبي إسحق عن زيد بن يثيع ـ بضم الياء التحتية المثناة وفتح الثاء المثلثة وإسكان الياء التحتية المثناة وآخره عين مهملة ـ عن حذيفة مرفوعاً: «إن وليتموها أبا بكر فقوي أمين» فهو منقطع في موضعين: لأنه روي عن عبد الرزاق قال: حدثني النعمان بن أبي شيبة عن الثوري، وروي أيضاً عن الثوري عن شريك عن أبي إسحق. ومثال الثاني: حديث ابن المبارك قال: حدثنا سفيان عن عبد الرحمن بن يزيد حدثني بسر بن عبيد الله قال سمعت أبا إدريس الخولاني قال سمعت واثلة يقول سمعت أبا مرثد يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا تجلسوا على القبور ولا تصلوا إليها» فزيادة «سفيان» و«أبي إدريس» وهم: فالوهم في زيادة سفيان من الراوي عن ابن المبارك، فقد رواه ثقات عن ابن المبارك عن عبد الرحمن بن يزيد بغير واسطة، مع تصريح بعضهم بالسماع، والوهم في زيادة أبي إدريس من ابن المبارك، فقد رواه ثقات عن عبد الرحمن بن يزيد عن بسر بغير واسطة مع تصريح بعضهم بالسماع.

ويعرف الإرسال الخفي أيضاً بعدم لقاء الراوي لشيخه وإن عاصره، أو بعدم سماعه منه أصلاً، أو بعدم سماعه الخبر الذي رواه وإن كان سمع منه غيره، وإنما يحكم بهذا إما بالقرائن القوية، وإما بإخبار الشخص عن نفسه، وإما بمعرفة الأئمة الكبار والنص منهم على ذلك.

وقد يجيء الحديث من طريقين في أحدهما زيادة راو في الإسناد، ولا توجد قرينة ولا نص على ترجيح أحدهما على الآخر، فيحمل هذا على أن الراوي سمعه من شيخه وسمعه من شيخ شيخه، فرواه مرة هكذا، ومرة هكذا.

المنكر والمعروف

(الْمُنْكَــــرُ الَّـــــذِي رَوَى غَيْـــرُ الثِّقَـــهْ مُخَـــالِفًـــا، فِـــي نُخْبَـــةٍ قَـــدْ حَقَّقَـــهْ
قَـــابَلَـــهُ الْمَعْـــرُوفُ، وَالَّـــذِي رَأَى تَـــرَادُفَ الْمُنْكَـــرِ وَالشَّـــاذِ نَـــأَى)

المتـروك

(وَسَـــمِّ بِـــالْمَتْـــرُوكِ فَـــرْدًا تصِـــبِ رَاوٍ لَـــــهُ مُتَّهَـــمٌ بِـــــالْكَـــذِبِ
أَوْ عَـــرَفُـــوهُ مِنْـــهُ فِـــي غَيْـــرِ الأَثَـــرْ أَوْ فِسْـــقٍ أَوْ غَفْلَـــةٍ أَوْ وَهْـــمٍ كَثُـــرْ[1])

الأفـراد

الْفَـــرْدُ إِمَّـــا مُطْلَـــقٌ مَـــا انفَـــرَدَا رَاوٍ بِـــــهِ فَـــإِنْ لِضَبْـــطٍ بَعُـــدَا

---

(1) هذه الأنواع الخمسة كلها مرجعها إلى تفرد الراوي بما روى، وكذلك ما سيأتي في «الأفراد» و «الغريب». فالراوي إذا انفرد بالحديث وكان متهماً بالكذب، سواء في الحديث وفي غيره، أو بالفسق، أو كان ذا غفلة، أو كثير الوهم ـ: سمى ما انفرد به «المتروك». وإن كان لم ينفرد بأصل الحديث وإنما انفرد بشيء فيه في المتن أو السند وخالفه غيره من الثقات ـ: كان ما انفرد به «منكراً» والآخر «معروفاً». وإن روى الثقة حديثاً وخالفه فيه أرجح منه، لمزيد ضبط أو كثرة عدد ـ: كان ما انفرد به «شاذاً» والآخر «محفوظاً». وذهب الحاكم إلى أن الشاذ «هو ما انفرد به ثقة وليس له أصل متابع لذلك الثقة، ويغاير المعلل بأن ذلك وقف على علته الدالة على جهة الوهم فيه، والشاذ لم يوقف فيه على علة كذلك، وينقدح في نفس الناقد أنه غلط، ولا يقدر على إقامة الدليل على ذلك» قال الحافظ ابن حجر: «وهذا أدق من المعلل بكثير، فلا يتمكن من الحكم به إلا من مارس الفن غاية الممارسة، وكان في الذروة من الفهم الثاقب ورسوخ القدم في الصناعة» نقله المؤلف في التدريب (ص ٨١) ثم قال: «ولعسره لم يفرده أحد بالتصنيف، ومن أوضح أمثلته ما أخرجه في المستدرك من طريق عبيد بن غنام عن علي بن حكيم عن شريك عن عطاء بن السائب عن أبي الضحى عن ابن عباس قال: في كل أرض نبي كنبيكم وآدم كآدم ونوح كنوح وإبراهيم كإبراهيم وعيسى كعيسى. وقال: صحيح الإسناد، ولم أزل أتعجب من تصحيح الحاكم له! حتى رأيت البيهقي قال: إسناده صحيح ولكنه شاذ بمرة». والحديث في المستدرك (ج ٢ ص ٤٩٣) ووافقه الذهبي على تصحيحه، ولست أرى أنه من الشاذ كما ذهب إليه البيهقي، لأن الحاكم روى بعده قطعة منه من طريق شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي الضحى عن ابن عباس، وإنما علة الحديث أنه موقوف على ابن عباس في الطريقين، فيحتمل ـ بل يرجح ـ أنه من الإسرائيليات التي كان الصحابة لا يرون بأساً بنقلها عن اليهود. والله أعلم.
ثم إن كل ما سبق في هذه الأنواع إنما هو في انفراد الراوي الذي ليس صحابياً، وأما الصحابي فإن انفراده برواية لا يدخل تحت أي نوع منها.

رُدَّ، وَإِذْ يَقْـرُبُ مِنْـهُ فَحَسَـنْ أَوْ بَلَـغَ الضَّبْـطَ فَصَحِّـحْ حَيْـثُ عَـنّ[1]
وَمِنْـهُ نِسْبِـيٌّ بِقَيْـدٍ يُعْتَمَـدْ بِثِقَـةٍ أَوْ عَـنْ فُـلَانٍ أَوْ بَلَـدْ
فَيَقْـرُبُ الأَوَّلُ مِـنْ فَـرْدٍ وَرَدْ وَهٰكَـذَا الثَّـالِـثُ إِنْ فَـرْداً يُـرَدّ[2]

الغريب، والعزيز، والمشهور، والمستفيض، والمتواتر

الأَوَّلُ الْمُطْلَـقُ فَـرْدًا، وَالَّـذِي لَـهُ طَـرِيقَـانِ فَقَـطْ لَـهُ خُـذِ
وَسْـمَ الْعَـزِيـزِ، وَالَّـذِي رَوَاهُ ثَـلَاثَـةٌ مَشْهُـورُنَـا، (رَآهُ
قَـوْمٌ يُسَـاوِي الْمُسْتَفِيـضَ، وَالأَصَحّ هٰـذَا بِـأَكْثَـرٍ، وَلٰكِـنْ مَـا وَضَحْ
حَـدُّ تَـوَاتُـرٍ)، وَكُـلٌّ يَنْقَسِـمْ لِمَـا بِصِحَّـةٍ وَضَعْـفٍ يَتَّسِـمْ
(وَالْغَـالِـبُ الضَّعْـفُ عَلَـى الْغَـرِيـبِ) وَقَسِّـمَ الْفَـرْدُ إِلٰـى غَـرِيـبِ
فِـي مَتْنِـهِ وَسَنَـدٍ، وَالثَّـانِ قَـدْ[3] (وَلَا تَـرَى غَـرِيـبَ مَتْـنٍ لَا سَنَـدْ
وَيُطْلَـقُ الْمَشْهُـورُ لِلَّـذِي اشْتَهَـرْ فِـي النَّـاسِ مِـنْ غَيْـرِ شُـرُوطٍ تُعْتَبَـرْ[4]

---

(١) هذه أنواع من انفراد الراوي بالحديث، وهي تكميل للأنواع الخمسة السابقة، فالحديث الفرد ـ بالإطلاق من غير قيد ـ هو ما انفرد به راو واحد، وإن تعددت الطرق إليه، وحكمه أنه إذا كان الراوي ثقة ضابطاً كان الحديث صحيحاً، وإن كان متوسطاً في الضبط والحفظ كان الحديث حسناً، وإن كان غير ضابط كان الحديث مردوداً. وقد سبق في نوع «الشاذ» أن الحاكم يسمي ما ينفرد به الثقة شاذاً وإن لم يخالفه غيره.

(٢) من الفرد أيضاً «الفرد النسبي»، وهو المقيد بنسبة خاصة، فأما أن يقال: لم يروه ثقة إلا فلان، وهذا حكمه حكم الفرد المطلق؛ لأن غير الثقة لا تعتبر روايته، فكأن الثقة انفرد به انفراداً مطلقاً. وإما أن يقال: لم يروه عن فلان إلا فلان، وهذا يعتبر فيه ما يعتبر في الروايات الأخرى: فإن كان الإسناد صحيحاً كان صحيحاً، وإن خالف غيره كان شاذاً، وهكذا. وإما أن يقال: هذا الحديث من أفراد البصريين مثلاً، وهذا حكمه حكم الفرد المطلق.

(٣) أي فقط.

(٤) الحديث «الفرد المطلق» ـ وهو الذي تقدم في الأفراد أنه ما رواه واحد فقط ـ يسمى أيضاً «الغريب»، فإذا انفرد بالحديث راويان سمي «عزيزاً»، فإذا رواه أكثر من اثنين سمي «مشهوراً».
هذا هو الذي رجحه ابن حجر وغيره من المتأخرين. وذهب ابن الصلاح إلى أن العزيز ما انفرد به اثنان أو ثلاثة. والمستفيض يطلق أيضاً على المشهور، ولكن المؤلف ذهب إلى أن المشهور ما رواه ثلاثة، والمستفيض ما رواه أكثر من ثلاثة. والظاهر من عبارات المتقدمين أنهما واحد، وأن المتواتر قسم من المشهور، وسيأتي الكلام عليه.
ثم إن الغالب على الحديث الغريب أن يكون ضعيفاً، ومنه الصحيح والحسن كما مضى، والغرابة تكون =

وَمَــا رَوَاهُ عَــدَدٌ جَــمٌّ يَجِــبْ إحَـالَـةُ اجْتِمَـاعِهِـمْ عَلَـى الكَـذِبْ
فَـالْمُتَـوَاتِـرُ، وَقَـوْمٌ حَـدَّدُوا بِعَشْـرَةٍ، وَهُـوَ لَـدَيَّ أَجْـوَدُ
وَالقَـوْلُ بِـاثْنَـيْ عَشْـرٍ أَوْ عِشْـرِينَـا يُحْكَـى وَأَرْبَعِيـنَ أَوْ سَبْعِينَـا
وَبَعْضُهُـمْ قَـدِ ادَّعَـى فِيـهِ الْعَـدَمْ وَبَعْضُهُـمْ عِـزَّتَـهُ، وَهْـوَ وَهَـمْ
بَـلِ الصَّـوَابُ أَنَّـهُ كَثِيـرُ وَفِيـهِ لِـي مُـؤَلَّـفٌ نَضِيـرُ
خَمْـسٌ وَسَبْعُـونَ رَوَوْا «مَـنْ كَـذَبَـا» وَمِنْهُـمُ الْعَشْـرَةُ ثُـمَّ انْتَسَبَـا
لَهَـا حَـدِيـثُ «الـرَّفْـعِ لِلْيَـدَيْـنِ» (وَ «الْحَوْضِ») «وَالْمَسْحِ عَلَى الْخُفَّيْنِ»[1]

= في المتن والسند معاً، وتكون في السند وحده، وقد تكون بأصل الحديث، وقد تكون بزيادة في المتن، وقد تكون بزيادة في السند، ولا تكون الغرابة في المتن كله وحده دون السند، لأن المتن إذا كان غريباً بإسناد معين كان الإسناد إلى هذا المتن إسناداً غريباً، فيكون غريب المتن والإسناد معاً، وأما غرابة الإسناد وحده فتكون في حديث معروف بأسانيد أخرى، ويأتي بإسناد انفرد به راو واحد، فيكون هذا الإسناد غريباً.

وأمثلة هذه الأنواع كثيرة معروفة في كتب السنة وكتب المصطلح، وإنما نريد أن ننبه هنا على مثال واحد يخطىء فيه الناس، وهو حديث «إنما الأعمال بالنيات» فقد زعم بعضهم أنه مشهور، بل غالى غيره فادعى أنه متواتر، والحق أنه حديث غريب، أي فرد مطلق، فإنه تفرد به عمر عن النبي ﷺ، وتفرد به علقمة عن عمر، وتفرد به محمد بن إبراهيم التيمي عن علقمة، وتفرد به يحيى بن سعيد عن التيمي، ثم اشتهر بعد ذلك ـ بل تواتر ـ عن يحيى بن سعيد، وقد ورد بأسانيد أخر من غير حديث عمر، ولكنها كلها أسانيد ضعاف.

وقد يطلق بعض العلماء اسم «المشهور» على الأحاديث التي اشتهرت على ألسنة الناس، سواء أكانت صحيحة أم ضعيفة أم مكذوبة. ولا يريدون بها «المشهور» في اصطلاح المحدثين. وفي هذا كتب جمة مفيدة، تبين الصحيح منها من غيره، من أنفعها كتاب «تمييز الطيب من الخبيث» لابن الديبع الشيباني مؤلف تيسير الوصول، وكتاب «كشف الخفاء ومزيل الالباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس» لاسماعيل بن محمد العجلوني المتوفى سنة ١١٦٢، وهو في مجلدين.

(١) من الحديث المشهور نوع يدعى «المتواتر» وهو اصطلاح يغلب في ألفاظ الفقهاء والأصوليين، وجاء أيضاً في كلام بعض العلماء بالحديث. وهو ما نقله رواة كثيرون ـ لا يمكن تواطؤهم على الكذب ـ عن مثلهم من أول الإسناد إلى آخره، فيحصل العلم الضروري بصدقهم، ويجب العمل به من غير بحث عن رجاله. وهؤلاء الرواة الكثيرون لا دليل على حصر عددهم، وزعم بعضهم أن يكون أقلهم عشرة، وقيل: أقلهم اثنا عشر، وقيل: عشرون، وقيل: أربعون، وقيل: سبعون، وقيل غير ذلك، واختار المؤلف الأول.

والصحيح أنه لا حد لذلك، وأن العبرة بما يقع في نفس السامع من صدق الخبر وعدم احتمال تواطىء هؤلاء الناقلين على الكذب، من ظروفهم وأحوالهم وكيفية نقلهم الخبر. وقد يطمئن السامع لرواية خمسة، ويقع في نفسه استحالة تواطئهم على الكذب، وقد لا يطمئن لرواية عشرة لملابسات أخرى. =

. . . .

=ثم إن التواتر نوعان: تواتر معنوي، وتواتر لفظي، أما المعنوي: فإنه اشتراك الرواة الذين يؤمن كذبهم على رواية معنى واحد في ضمن ألفاظ مختلفة يشترك هذا المعنى فيها جميعاً، وهو كثير جداً في الشريعة، ويضربون له مثل: كرم حاتم، فإن الرواة روت قصصاً كثيرة جداً في حوادث له دلت كلها على أنه جواد كريم. وضرب له المؤلف في التدريب مثلاً من الحديث «أحاديث رفع اليدين في الدعاء» قال: «فقد روي عنه ﷺ نحو مائة حديث فيه: رفع يديه في الدعاء، وقد جمعتها في جزء، لكنها قضايا مختلفة، فكل قضية منها لم تتواتر، والقدر المشترك فيها ـ وهو الرفع عند الدعاء ـ: تواتر باعتبار المجموع». وهو مثال جيد جداً.

ومن المتواتر المعنوي عندي: المتواتر العملي، وهو ما علم من الدين بالضرورة وتواتر عند المسلمين أن النبي ﷺ فعله أو أمر به أو غير ذلك، وهو الذي ينطبق عليه تعريف الإجماع انطباقاً صحيحاً. مثل مواقيت الصلوات وأعداد ركعاتها وصلاة الجنازة والعيدين وحجاب النساء عن غير ذي محرم لها ومقادير زكاة المال، إلى ما لا يعد ولا يحصى من شرائع الإسلام.

وأما المتواتر اللفظي: فهو أن يتواتر لفظ الحديث نفسه بالصفة التي شرحناها في تعريف المتواتر، وهو قليل بالنسبة لغيره في الحديث. بل ادعى بعضهم أنه غير موجود، وادعى ابن الصلاح أنه «لا يكاد يوجد في رواياتهم» ورد الحافظ ابن حجر على هاتين الدعويين، فقال: «ما ادعاه ابن الصلاح من عزة المتواتر وكذا ما ادعاه غيره من العدم ـ: ممنوع، لأن ذلك نشأ عن قلة الاطلاع على كثرة الطرق وأحوال الرجال وصفاتهم المقتضية لإبعاد العادة أن يتواطؤا على الكذب أو يحصل منهم اتفاقاً. ومن أحسن ما يقرر به كون المتواتر موجوداً وجود كثرة في الأحاديث أن الكتب المشهورة المتداولة بأيدي أهل العلم شرقاً وغرباً ـ المقطوع عندهم بصحة نسبتها إلى مؤلفيها ـ إذا اجتمعت على إخراج حديث وتعددت طرقه تعدداً تحيل العادة تواطؤهم على الكذب ـ: أفاد العلم اليقيني بصحته إلى قائله. ومثل ذلك في الكتب المشهورة كثير» وأوضح مثال له حديث «من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار» فإنه رواه خمس وسبعون صحابياً، وقيل أكثر من ذلك.

قال المؤلف في التدريب: «لقد ألفت في هذا النوع كتاباً لم أُسبق إلى مثله، سميته: الأزهار المتناثرة في الأخبار المتواترة مرتباً على الأبواب، أوردت فيه كل حديث بأسانيد من خرجه وطرقه، ثم لخصته في جزء لطيف سميته: قطف الأزهار، اقتصرت فيه على عزو كل طريق لمن أخرجها من الأئمة، وأوردت فيه أحاديث كثيرة. منها: حديث (الحوض) من رواية نيف وخمسين صحابياً. وحديث (المسح على الخفين) من رواية سبعين صحابياً. وحديث (رفع اليدين في الصلاة) من رواية نحو خمسين. وحديث (نضر الله امرأ سمع مقالتي) من رواية نحو ثلاثين. وحديث (نزل القرآن على سبعة أحرف) من رواية سبع وعشرين. وحديث (من بنى لله مسجداً بنى الله له بيتاً في الجنة) من رواية عشرين. وحديث (كل مسكر حرام). وحديث (بدأ الإسلام غريباً) وحديث (سؤال منكر ونكير). وحيث (كل ميسر لما خلق له). وحديث (المرء مع من أحب). وحديث (إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة). وحديث (بشر المشائين في الظلم إلى المساجد بالنور التام يوم القيامة) ـ: كلها متواترة، في أحاديث جمة أودعناها كتابنا المذكور. ولله الحمد».

تنبيه: أخطأ الحافظ السيوطي خطأ غريباً في النقل عن نفسه، إذ سمى كتابه الأول في الأخبار المتواترة «الأزهار المتناثرة» وسمى ما اختصره منه «قطف الأزهار». وليس كذلك، بل كتابه الأول اسمه: «الفوائد=

وَلابْـــنِ حِبَّـــانَ: الْعَـــزِيـــزُ مَـــا وُجِـــدْ بِحَـــدِّهِ السَّـــابِـــقِ، لٰكِـــنْ لَـــمْ يُجِـــدْ
وَلِلْعَـــلاَئـــي جَـــاءَ فِـــي الْمَـــأْثُـــورِ ذُو وَصْفَـــي الْعَـــزِيـــزِ وَالْمَشْهُـــورِ[1]

الاعتبار والمتابعات والشواهد

ٱلاعْتِبَـــارُ سَبْـــرُ مَـــا يَـــرْوِيـــهِ هَـــلْ شَـــارَكَ الـــرَّاوِي سِـــوَاهُ فِيـــهِ؟

= المتكاثرة» ثم اختصره في آخر سماه: «الأزهار المتناثرة». والأزهار موجودة بدار الكتب المصرية، وهو مختصر ليس فيه الأسانيد، وقد صرح في مقدمته بأنه ألف كتاب «الفوائد المتكاثرة» بالأسانيد تفصيلاً، ثم اختصره في هذا الكتاب ـ يعني الأزهار ـ وكذلك ذكر الكتابين صاحب كشف الظنون، فذكر عن الأول أنه «كتاب أورد فيه ما رواه من الصحابة عشرة فصاعداً، مستوعباً فيه، فجاء كتاباً حافلاً، ثم جرد مقاصده وسماه «الأزهار المتكاثرة». وأما «قطف الأزهار» فهو كتاب آخر للسيوطي، ذكره في كشف الظنون باسم «قطف الأزهار في كشف الأسرار» وأنه في أسرار التنزيل في مجلد ضخم، كتب منه إلى آخر سورة براءة.

(١) بعد أن تكلم المؤلف على المتواتر عاد إلى شيء يتعلق بنوع «العزيز» الذي سبق ذكره، فنقل عن ابن حبان إنكار وجوده، ورده بأنه قول غير جيد. وسبقه الحافظ ابن حجر إلى ذلك قال: «وقد ادعى ابن حبان أن رواية اثنين عن اثنين لا توجد أصلاً. فإن أراد رواية اثنين فقط عن اثنين فقط فمسلم، وأما صورة العزيز التي جوزوها فموجودة، بأن لا يرويه أقل من اثنين عن أقل من اثنين، مثاله: ما رواه الشيخان من حديث أنس، والبخاري من حديث أبي هريرة: أن رسول الله ﷺ قال: لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من والده وولده. الحديث، ورواه عن أنس: قتادة وعبد العزيز بن صهيب، ورواه عن قتادة شعبة وسعيد، ورواه عن عبد العزيز إسماعيل بن علية وعبد الوارث، ورواه عن كل جماعة».

والمتتبع لأسانيد الأحاديث وطرقها يجد العزيز كثيراً على معنى أن ينفرد بروايته راويان فقط في أي طبقة من الإسناد، وأما ما يظن من ظاهر كلامهم ـ أنه يرويه اثنان عن اثنين وهكذا ـ: فإنه من العسير جداً أن يوجد وإنما المقصد أن الحديث إذا انفرد به واحد كان فرداً أو غريباً سواء رواه عن واحد آخر أو عن جماعة، وسواء رواه عن هذا المنفرد واحد أيضاً أو جماعة، لأن انفراد راو بالحديث في أثناء الإسناد يجعل الإسناد فرداً كما هو ظاهر، وكذلك إذا انفرد به اثنان في أي طبقة من طبقات الإسناد كان عزيزاً، وإن اشتهر بعد ذلك بكثرة الرواة، كالحديث الذي نقلناه عن الحافظ ابن حجر آنفاً، فإنه عزيز في طبقتين: التابعين وأتباعهم، ثم رواه كثيرون بعد ذلك، فاشتهر، ولكنه لم يخرج عن أنه من نوع «العزيز». وبهذا يعلم خطأ الحافظ العلائي فيما نقله المؤلف عنه هنا وفي التدريب قال: «حديث (نحن الآخرون السابقون يوم القيامة) الحديث، عزيز عن النبي ﷺ، رواه عنه حذيفة بن اليمان وأبو هريرة وهو مشهور عن أبي هريرة، رواه عنه سبعة: أبو سلمة بن عبد الرحمن، وأبو حازم، وطاوس، والأعرج، وهمام، وأبو صالح، وعبد الرحمن مولى أم برثن».

واعلم أن هذين البيتين، من أول قوله: «ولابن حبان» الخ وقعا في الطبعة السابقة قبل قوله «خمس وسبعون رووا من كذبا». والصواب تأخيرهما إلى هذا الموضع، تبعاً لنسخة الشرح، ولأن قوله «خمس وسبعون» الخ أمثلة للمتواتر، فالمتعين أن تذكر عقبه ولا يفصل بينها وبينه بشيء آخر.

فَـإِنْ يُشَـارِكْـهُ الَّـذِي بِـهِ اعْتُبِـرْ　　　أَوْ شَيْخُـهُ أَوْ فَـوْقُ: تَـابِـعٌ أُثِـرْ
وَإِنْ يَكُـنْ مَتْـنٌ بِمَعْنَـاهُ وَرَدْ　　　فَشَـاهِـدٌ، وَفَـاقِـدٌ ذَيْـنِ انْفَـرَدْ
وَرُبَّمَـا يُـدْعَـى الَّـذِي بِـالْمَعْنَـى　　　مُتَـابِعـاً، وَعَكْسُـهُ قَـدْ يُغْنَـى[1]

زيادات الثقات

وَفِـي زِيَـادَاتِ الثِّقَـاتِ الْخُلْـفُ جَـمّ　　　مِمَّـنْ رَوَاهُ نَـاقِصًـا أَوْ مَـنْ أَتَـمّ

---

(1) تجد أهل الحديث يبحثون عما يرويه الراوي ليتعرفوا ما إذا كان قد انفرد به أولا، وهذا البحث يسمى عندهم «الاعتبار» فإذا لم يجدوا ثقة رواه غيره كان الحديث «فرداً مطلقاً» أو «غريباً» كما مضى، مثال ذلك: أن يروي حماد بن سلمة حديثاً عن أيوب عن ابن سيرين عن أبي هريرة عن النبي ﷺ، فينظر: هل رواه ثقة آخر عن أيوب؟ فإن وجد كان ذلك متابعة تامة، وإن لم يوجد فينظر: هل رواه ثقة آخر عن ابن سيرين غير أيوب؟ فإن وجد كان متابعة قاصرة، وإن لم يوجد فينظر: هل رواه ثقة آخر عن أبي هريرة غير ابن سيرين؟ فإن وجد كان متابعة قاصرة، وإن لم يوجد فينظر: هل رواه صحابي آخر عن النبي ﷺ غير أبي هريرة؟ فإن وجد كان متابعة قاصرة أيضاً، وإن لم يوجد كان الحديث فرداً غريباً. كحديث «أحبب حبيبك هوناً مّا» فإنه رواه الترمذي من طريق حماد بن سلمة بالإسناد السابق وقال: «غريب لا نعرفه بهذا الإسناد إلا من هذا الوجه» قال المؤلف في التدريب: «أي من وجه يثبت، وإلا فقد رواه الحسن بن دينار عن ابن سيرين، والحسن متروك الحديث لا يصلح للمتابعات».

وإذا وجدنا الحديث غريباً بهذه المثابة، ثم وجدنا حديثاً آخر بمعناه، كان الثاني شاهداً للأول، قال الحافظ ابن حجر: «قد يسمى الشاهد متابعة أيضاً والأمر سهل، مثال ما اجتمع فيه المتابعة التامة والقاصرة والشاهد: ما رواه الشافعي في الأم عن مالك بن عبد الله بن دينار عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال: «الشهر تسع وعشرون، فلا تصوموا حتى تروا الهلال، ولا تفطروا حتى تروه، فإن غم عليكم فأكملوا العدة ثلاثين». فهذا الحديث بهذا اللفظ ظن قوم أن الشافعي تفرد به عن مالك فعدوه في غرائبه، لأن أصحاب مالك رووه عنه بهذا الإسناد بلفظ: «فإن غم عليكم فاقدروا له». لكن وجدنا للشافعي متابعاً، وهو عبد الله بن مسلمة القعنبي، كذلك أخرجه البخاري عنه عن مالك، وهذه متابعة تامة. ووجدنا له متابعة قاصرة في صحيح ابن خزيمة من رواية عاصم بن محمد عن أبيه محمد بن زيد عن جده عبد الله بن عمر بلفظ: «فأكملوا ثلاثين» وفي صحيح مسلم من رواية عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر بلفظ: «فاقدروا ثلاثين». ووجدنا له شاهداً رواه النسائي من رواية محمد بن حنين عن ابن عباس عن النبي ﷺ، فذكر مثل حديث عبد الله بن دينار عن ابن عمر بلفظه سواء، ورواه البخاري من رواية محمد بن زياد عن أبي هريرة بلفظ: «فإن أغمي عليكم فأكملوا عدة شعبان ثلاثين» وذلك شاهد بالمعنى.

وظاهر صنيع ابن الصلاح والنووي يوهم أن الاعتبار قسيم للمتابعات الشواهد، وأنها أنواع ثلاثة. وقد تبين لك مما سبق أن الاعتبار ليس نوعاً بعينه، وإنما هو هيئة التوصل للنوعين: المتابعات والشواهد، وسبر طرق الحديث لمعرفتهما فقط.

ثَـــالِثُهَـــا: تُقْبَـــلُ لاَ مِمَّـــنْ خَـــزَلْ
بَعْضًـــا، أَوِ النِّسْيَـــانَ يَـــدَّعِيـــهِ

(وَقِيــلَ: إنْ فِــي كُــلِّ مَجْلِــسٍ حَمَــلْ
تُقْبَـــلْ، وَإلاَّ يُتَـــوَقَّـــفْ فِيـــهِ

وَقِيـــلَ: إنْ أَكْثَـــرَ حَـــذْفَهَـــا تُـــرَدّ
إنْ كَـــانَ مَـــنْ يَحْـــذِفُهَـــا لاَ يَغْفُـــلُ

وَقِيـــلَ: فِيمَـــا إنْ رَوَى كُـــلاًّ عَـــدَدْ
عَـــنْ مِثْلِهَـــا فِـــي عَـــادَةٍ لاَ تُقْبَـــلُ

وَقِيـــلَ: لاَ، إذْ لاَ تُفِيـــدُ حُكْمَـــا
وَقِيـــلَ: خُـــذْ مَـــا لَـــمْ تُغَيِّـــرْ نَظْمَـــا)

وَابْـــنُ الصَّـــلاَحِ قَـــالَ ـ وَهُـــوَ الْمُعْتَـــدْ ـ
: إنْ خَـــالَفَـــتْ مَـــا لِلثِّقَـــاتِ فَهِـــيَ رَدّ

أَوْلاَ، فَخُـــذْ تِلْـــكَ بِـــإِجْمَـــاعٍ وَصَـــحْ
أَوْ خَالَفَ الإِطْلاَقَ فَاقْبَلْ فِي الأَصَحّ[1]

---

(1) هذا باب دقيق من أبواب التعارض والترجيح بين الأدلة، وهو من البحوث الهامة عند المحدثين والفقهاء والأصوليين.

فإذا روى العدل الثقة حديثاً وزاد فيه زيادة لم يروها غيره من العدول الذين رووا نفس الحديث ـ: فالقول الصحيح الراجح أن الزيادة مقبولة، سواء وقعت ممن رواه ناقصاً ـ كأن يروي الثقة الحديث مرة ناقصاً ومرة زائداً ـ أم من غيره، وسواء تعلق بها حكم شرعي أم لا، وسواء غيرت الحكم الثابت أم لا، وسواء أوجبت نقض أحكام ثبتت بخبر ليست هي فيه أم لا. وهذا هو مذهب الجمهور من الفقهاء والمحدثين، وادعى ابن طاهر الاتفاق على هذا القول.

وقد عقد الإمام الحجة أبو محمد علي بن حزم في هذه المسألة فصلا هاماً بالأدلة الدقيقة في كتابه الأحكام في الأصول (ج ٢ ص ٩٠ ـ ٩٦) ومما قاله فيه: «إذا روى العدل زيادة على ما روى غيره فسواء انفرد بها أو شاركه فيها غيره، مثله أو دونه أو فوقه ـ: فالأخذ بتلك الزيادة فرض، ومن خالفنا في ذلك فإنه يتناقض أقبح تناقض، فيأخذ بحديث رواه واحد ويضيفه إلى ظاهر القرآن ـ الذي نقله أهل الدنيا كلهم ـ أو يخصه به، وهم بلا شك أكثر من رواة الخبر الذي زاد عليهم آخر حكماً لم يروه غيره، وفي هذا التناقض من القبح ما لا يستجيزه ذو فهم وذو ورع» ثم قال: «ولا فرق بين أن يروي الراوي العدل حديثاً فلا يرويه أحد غيره، أو يرويه غيره مرسلاً أو يرويه ضعفاء، وبين أن يروي الراوي العدل لفظة زائدة لم يروها غيره من رواة الحديث، وكل ذلك سواء واجب قبوله بالبرهان الذي قدمناه في وجوب قبول خبر الواحد العدل الحافظ، وهذه الزيادة وهذا الإسناد هما خبر واحد عدل حافظ، ففرض قبولهما، ولا نبالي روى مثل ذلك غيره أو لم يروه سواه، ومن خالفنا فقد دخل في باب ترك قبول خبر الواحد، ولحق بمن أبى ذلك من المعتزلة، وتناقض في مذهبه. وانفراد العدل باللفظة كانفراده بالحديث كله، ولا فرق».

ثم إن في المسألة أقوالا أخرى كثيرة أشار المؤلف إلى بعضها هنا، وذكرها في التدريب تفصيلا، ولا نرى لشيء منها دليلاً يركن إليه. والحق ما قلناه. والحمد لله. نعم، قد يتبين للناظر المحقق من الأدلة والقرائن القوية أن الزيادة التي زادها الراوي الثقة زيادة شاذة أخطأ فيها، فهذا له حكمه، وهو من النادر الذي لا تبنى عليه القواعد.

المعل

وَعِلَّةُ الْحَدِيثِ: أَسْبَابٌ خَفَتْ — تَقْدَحُ فِي صِحَّتِهِ، حِينَ وَفَتْ
مَعْ كَوْنِهِ ظَاهِرُهُ السَّلامَةْ — فَلْيَحْدُدِ الْمُعَلَّ مَنْ قَدْ رَامَهْ
مَا رُئِي فِيهِ عِلَّةٌ تَقْدَحُ فِي — صِحَّتِهِ بَعْدَ سَلامَةٍ تَفِي
يُدْرِكُهَا الْحَافِظُ بِالتَّفَرُّدِ — وَالْخُلْفِ مَعَ قَرَائِنٍ، فَيَهْتَدِي
لِلْوَهْمِ بِالإِرْسَالِ أَوْ بِالْوَقْفِ أَوْ — تَدَاخُلٍ بَيْنَ حَدِيثَيْنِ حَكَوْا
بحَيْثُ يَقْوَى مَا يَظُنُّ، فَقَضَى — بِضَعْفِهِ أَوْ رَابَهُ فَأَعْرَضَا
(وَالْوَجْهُ فِي إِدْرَاكِهَا جَمْعُ الطُّرُقْ — وَسَبْرُ أَحْوَالِ الرُّوَاةِ وَالْفِرَقْ)
وَغَالِيًّا وُقُوعُهَا فِي السَّنَدِ — وَكَحَدِيثِ «الْبَسْمَلَهْ» فِي الْمسنَدِ[1]

---

(١) المعل: اسم مفعول من «أعل» ويقع كثيراً في كلام المتقدمين بلفظ «المعلول» وزعم النووي أنه لحن، واعترض عليه بأنه حكاه جماعة من أهل اللغة، منهم قطرب والجوهري في الصحاح والمطرزي في المغرب، كما نقله العراقي في شرح مقدمة ابن الصلاح (٩٦). وانظر لسان العرب أيضاً، وأظنه من قولهم «عل يعل» أي مرض، فقياس اسم المفعول منه «معلول».

وهذا الفن من أدق فنون الحديث وأعوصها، بل هو رأس علومه وأشرفها، ولا يتمكن منه إلا أهل الحفظ والخبرة والفهم الثاقب، ولهذا لم يتكلم فيه إلا القليل، كابن المديني وأحمد والبخاري ويعقوب بن شيبة وأبي حاتم وأبي زرعة والترمذي والدارقطني. وقد ألفت فيه كتب خاصة، فمنها «كتاب العلل» في آخر سنن الترمذي، وهو مختصر، ومنها «كتاب العلل» لابن أبي حاتم، وقد طبع في مصر في مجلدين، وأكبرها وأنفعها كتاب الدارقطني، وقد فكرنا مراراً في طبعه، ولكنا لم نجد منه نسخة كاملة، فإن الموجود في دار الكتب المصرية غير تام. وقد حكى المصنف في التدريب أن الحافظ ابن حجر ألف فيه كتاباً سماه «الزهر المطلول في الخبر المعلول» ولم أره، ولو وجد لكان في رأيي جديراً بالنشر. لأن الحافظ ابن حجر دقيق الملاحظة واسع الاطلاع، ويظن أنه يجمع كل ما تكلم فيه المتقدمون من الأئمة من الأحاديث المعلولة. وتجد الكلام على علل الأحاديث مفرقاً في كتب كثيرة، من أهمها «نصب الراية في تخريج أحاديث الهداية» للحافظ الزيلعي و «التلخيص» و «فتح الباري» كلاهما للحافظ ابن حجر، و «نيل الأوطار» للشوكاني، و «المحلى» للإمام الحجة أبي محمد بن حزم الظاهري، وكتاب «تهذيب سنن أبي داود» للعلامة المحقق ابن قيم الجوزية.

وعلة الحديث: سبب غامض خفي قادح في الحديث مع أن الظاهر السلامة منه. والحديث المعلول: هو الحديث الذي اطلع فيه على علة تقدح في صحته مع أن الظاهر سلامته منها، ويتطرق ذلك إلى الإسناد الذي رجاله ثقات الجامع شروط الصحة من حيث الظاهر.

والطريق إلى معرفة العلل جمع طرق الحديث والنظر في اختلاف رواته وفي ضبطهم وإتقانهم. فيقع في=

= نفس العالم العارف بهذا الشأن أن الحديث معلول، ويغلب على ظنه فيحكم بعدم صحته، أو يتردد فيتوقف فيه. وربما تقصر عبارته عن إقامة الحجة على دعواه، قال عبد الرحمن بن مهدي: «معرفة علل الحديث إلهام، لو قلت للعالم بعلل الحديث: من أين قلت هذا؟ لم يكن له حجة، وكم من شخص لا يهتدي لذلك» وقيل له أيضاً: «إنك تقول للشيء: هذا صحيح، وهذا لم يثبت، فعمن تقول ذلك؟ فقال: أرأيت لو أتيت الناقد فأريته دراهمك، فقال: هذا جيد، وهذا بهرج، أكنت تسأل عمن ذلك، أو تسلم له الأمر؟ قال: بل أسلم له الأمر، قال: فهذا كذلك، لطول المجالسة والمناظرة والخبرة» وسئل أبو زرعة: «ما الحجة في تعليلكم الحديث؟ فقال: الحجة أن تسألني عن حديث له علة، فأذكر علته، ثم تقصد ابن دارة، فتسأله عنه، فيذكر علته، ثم تقصد أبا حاتم، فيعلله، ثم تميز كلامنا على ذلك الحديث، فإن وجدت بيننا خلافاً فاعلم أن كلاً منَّا تكلم على مراده، وإن وجدت الكلمة متفقة فاعلم حقيقة هذا العلم. ففعل الرجل ذلك، فاتفقت كلمتهم، فقال: أشهد أن هذا العلم إلهام».

والعلة قد تكون بالارسال في الموصول أو الوقف في المرفوع أو بدخول حديث في حديث أو وهم واهم أو غير ذلك، مما يتبين للعارف بهذا الشأن من جمع الطرق ومقارنتها، ومن قرائن تنضم إلى ذلك.

وأكثر ما تكون العلل في أسانيد الأحاديث، فتقدح في الإسناد والمتن معاً، إذا ظهر منها ضعف الحديث، وقد تقدح في الإسناد وحده، إذا كان الحديث مروياً بإسناد آخر صحيح، مثل الحديث الذي رواه يعلى بن عبيد الطنافسي أحد الثقات عن سفيان الثوري عن عمرو بن دينار عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال: «البيعان بالخيار» الحديث، فهذا الإسناد متصل بنقل العدل عن العدل، وهو معلول، وإسناده غير صحيح، والمتن صحيح على كل حال، لأن يعلى بن عبيد غلط على سفيان في قوله «عمرو بن دينار» وإنما صوابه «عبد الله بن دينار» هكذا رواه الأئمة من أصحاب سفيان، كأبي نعيم الفضل بن دكين ومحمد بن يوسف الفريابي ومخلد بن يزيد وغيرهم، رووه عن سفيان عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر.

وقد تقع العلة في متن الحديث. وذكر له المؤلف مثالاً حديث «البسملة» ونسبه للمسند، وأراد به صحيح مسلم فيما أسنده إلى النبي ﷺ وتعبيره عنه بالمسند تعبير غير جيد، وإنما حكم عليه الوزن والقافية. وحديث البسملة هو الحديث الذي أخرجه مسلم في صحيحه من رواية الوليد بن مسلم: «حدثنا الأوزاعي عن قتادة أنه كتب إليه يخبره عن أنس بن مالك أنه حدثه قال: صليت خلف النبي ﷺ وأبي بكر وعمر وعثمان فكانوا يستفتحون بالحمد لله رب العالمين، لا يذكرون بسم الله الرحمن الرحيم في أول قراءة ولا في آخرها» ثم رواه مسلم أيضاً من رواية الوليد عن الأوزاعي: أخبرني إسحق بن عبد الله بن أبي طلحة أنه سمع أنساً يذكر ذلك. قال ابن الصلاح في كتاب علوم الحديث: (فعلل قوم رواية اللفظ المذكور ـ يعني التصريح بنفي قراءة البسملة ـ لما رأوا الأكثرين إنما قالوا فيه: «فكانوا يستفتحون القراءة بالحمد لله رب العالمين» من غير تعرض لذكر البسملة، وهو الذي اتفق البخاري ومسلم على إخراجه في الصحيح، ورأوا أن من رواه باللفظ المذكور رواه بالمعنى الذي وقع له. ففهم من قوله: «كانوا يستفتحون بالحمد لله» أنهم كانوا لا يبسملون، فرواه على ما فهم، وأخطأ، لأن معناه أن السورة التي كانوا يفتتحون بها من السور هي الفاتحة، وليس فيه تعرض لذكر التسمية، وانضم إلى ذلك أمور: منها أنه ثبت عن أنس أنه سئل عن الافتتاح بالتسمية، فذكر أنه لا يحفظ فيه شيئاً عن رسول الله ﷺ والله أعلم). وقد أطال =

. . . .

=الحافظ العراقي في شرحه على ابن الصلاح الكلام على تعليل هذا الحديث (ص ٩٨ ـ ١٠٣) وكذلك المؤلف في التدريب (ص ٨٩ ـ ٩١). وانظر ما كتبه الأخ العلامة الشيخ محمد حامد الفقي في تعليقه على المنتقى لابن تيمية (ج ١ ص ٣٧٢ ـ ٣٧٦).

ثم إن الحاكم في كتابه «علوم الحديث» قسم أجناس العلل إلى عشرة أشار إليها الناظم هنا، ولم يذكرها، ولخصها في التدريب بأمثلتها، ونظمها الشارح محمد محفوظ الترمسي في أبيات، رأينا إثباتها في هذا التعليق، ولم نر إثباتها في صلب الكتاب لضعف نظمها، وننقل قبل ذلك الأجناس العشرة بأمثلتها من التدريب، وهي.

(الأول: أن يكون السند ظاهره الصحة، وفيه من لا يعرف بالسماع ممن روى عنه. كحديث موسى بن عقبة عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «من جلس مجلسا فكثر لغطه فقال قبل أن يقوم: سبحانك اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك ـ غفر له ما كان في مجلسه ذلك» فروى أن مسلماً جاء إلى البخاري وسأله عنه، فقال: هذا حديث مليح، إلا أنه معلول، حدثنا به موسى بن إسماعيل حدثنا وهيب حدثنا سهيل عن عون بن عبد الله. قلت: وهذا أولى، لأنه لا يذكر لموسى بن عقبة سماع من سهيل).

وهذه العلة نقلها أيضاً الحافظ العراقي عن الحاكم وزاد فيها أن البخاري قال (ص ٩٧ ـ ٩٨): «ولا أعلم في الدنيا في هذا الباب غير هذا الحديث». ثم تعقب على الحاكم فقال: «هكذا أعل الحاكم في علومه هذا الحديث بهذه الحكاية، والغالب على الظن عدم صحتها، وأنا أتهم بها أحمد بن حمدون القصار راويها عن مسلم، فقد تكلم فيه، وهذا الحديث قد صححه الترمذي وابن حبان والحاكم، ويبعد أن البخاري يقول إنه لا يعلم في الدنيا في هذا الباب غير هذا الحديث، مع أنه قد ورد من حديث جماعة من الصحابة غير أبي هريرة، وهم: أبو برزة الأسلمي، ورافع بن خديج، وجبير بن مطعم، والزبير بن العوام، وعبد الله بن مسعود، وعبد الله بن عمرو، وأنس بن مالك، والسائب بن يزيد، وعائشة، وقد بينت هذه الطرق كلها في تخريج أحاديث الإحياء للغزالي».

(الثاني: مما نقله في التدريب عن الحاكم: أن يكون الحديث مرسلاً من وجه رواه الثقات الحفاظ، ويسند من وجه ظاهره الصحة. كحديث قبيصة بن عقبة عن سفيان عن خالد الحذاء وعاصم عن أبي قلابة عن أنس مرفوعاً: «أرحم أمتي أبو بكر، وأشدهم في دين الله عمر» الحديث. قال: فلو صح إسناده لأخرج في الصحيح، إنما روى خالد الحذاء عن أبي قلابة مرسلاً).

(الثالث: أن يكون الحديث محفوظاً عن صحابي ويروى عن غيره، لاختلاف بلاد رواته، كرواية المدنيين عن الكوفيين. كحديث موسى بن عقبة عن أبي إسحق عن أبي بردة عن أبيه مرفوعاً: «إني لأستغفر الله وأتوب إليه في اليوم مائة مرة» قال: هذا إسناد لا ينظر فيه حديثيّ إلا ظن أنه من شرط الصحيحين، والمدنيون إذا رووا عن الكوفيين زلقوا، وإنما الحديث محفوظ من رواية أبي بردة عن الأغر المزني.

تنبيه: في نسخة التدريب «الأغر المدني» بالدال، وهو تصحيف، فإن الأغر المدني تابعي مولًى لأبي هريرة وأبي سعيد، وأما الصحابي فهو «الأغر المزني» بالزاي، وهو الذي يروي عنه أبو بردة بن أبي موسى الأشعري.

(الرابع: أن يكون محفوظاً عن صحابي، ويروى عن تابعي يقع الوهم بالتصريح بما يقتضي صحبته، بل=

ولا يكون معروفاً من جهته. كحديث زهير بن محمد عن عثمان بن سليمان عن أبيه: «أنه سمع رسول الله ﷺ يقرأ في المغرب بالطور» قال: أخرج العسكري وغيره هذا الحديث في الوحدان، وهو معلول، أبو عثمان لم يسمع من النبي ﷺ ولا رآه، وعثمان إنما رواه عن نافع بن جبير بن مطعم عن أبيه، وإنما هو عثمان بن أبي سليمان).

(الخامس: أن يكون روي بالعنعنة وسقط منه رجل دل عليه طريق أخرى محفوظة. كحديث يونس عن ابن شهاب عن علي بن الحسين عن رجال من الأنصار: «أنهم كانوا مع رسول الله ﷺ ذات ليلة فرمى بنجم فاستنار» الحديث. قال: وعلته أن يونس مع جلالته قصر به، وإنما هو عن ابن عباس: «حدثني رجال» هكذا رواه ابن عيينة وشعيب وصالح والأوزاعي وغيرهم عن الزهري).

(السادس: أن يختلف على رجل بالإسناد وغيره، ويكون المحفوظ عنه ما قابل الإسناد. كحديث علي بن الحسين بن واقد عن أبيه عن عبد الله بن بريدة عن أبيه عن عمر بن الخطاب قال: «قلت: يا رسول الله، مالك أفصحنا؟» الحديث. قال: وعلته ما أسند عن علي بن خشرم: حدثنا علي بن الحسين بن واقد: بلغني عن عمر، فذكره).

(السابع: الاختلاف على رجل في تسمية شيخه أو تجهيله. كحديث الزهري عن سفيان الثوري عن حجاج بن فرافصة عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة مرفوعاً: «المؤمن غر كريم، والفاجر خب لئيم» قال: وعلته ما أسند عن محمد بن كثير حدثنا سفيان عن حجاج عن رجل عن أبي سلمة، فذكره).

تنبيه: قول السيوطي في التدريب في هذه العلة السابعة «كحديث الزهري عن سفيان الثوري» خطأ غريب من مثله، فإن الزهري أقدم جداً من الثوري، ولم يذكر أحد أنه روى عنه، والصواب: «كحديث أبي شهاب عن سفيان الثوري» وأبو شهاب هو الحناط ـ بالنون ـ واسمه «عبد ربه بن نافع الكناني» والحديث عنه في المستدرك للحاكم (ج ١ ص ٤٣) فاشتبه الاسم على السيوطي وظنه «ابن شهاب» فنقله بالمعنى وجعله «الزهري» وهذا من مدهشات غلط العلماء الكبار، رحمهم الله ورضي عنهم.

ثم إن هذه العلة التي أعل بها الحاكم هذا الحديث غير جيدة، بل غير صحيحة، لأن أبا شهاب الحناط لم ينفرد عن الثوري بنسمية «يحيى بن أبي كثير» فقد تابعه عليه عيسى بن يونس ويحيى بن الضريس، فروياه عن الثوري عن حجاج عن يحيى عن أبي سلمة عن أبي هريرة مرفوعاً، وله أيضاً شاهد ـ وإن شئت فسمه متابعة قاصرة ـ فرواه عبد الرزاق عن بشر بن رافع عن يحيى بن أبي كثير بإسناده. فانتقض تعليل الحديث بغلط أبي شهاب الحناط. وانظر أسانيده في المستدرك. وبالله التوفيق.

(الثامن: أن يكون الراوي عن شخص أدركه وسمع منه، ولكنه لم يسمع منه أحاديث معينة، فإذا رواها عنه بلا واسطة، فعلتها أنه لم يسمعها منه. كحديث يحيى بن أبي كثير عن أنس: «أن النبي ﷺ كان إذا أفطر عند أهل بيت قال: أفطر عندكم الصائمون» الحديث. قال. فيحيى رأى أنساً، وظهر من غير وجه أنه لم يسمع منه هذا الحديث، ثم أسند عن يحيى قال. حُدِّثْتُ عن أنس، فذكره).

(التاسع: أن تكون طريق معروفة يروي أحد رجالها حديثاً من غير تلك الطريق، فيقع من رواه من تلك الطريق بناء على الجادّة في الوهم. كحديث المنذر بن عبد الله الحزامي عن عبد العزيز بن الماجشون عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر: «أن رسول الله ﷺ كان إذا افتتح الصلاة قال: سبحانك اللهم» الحديث:

وَنَوَّعَ الْحَاكِمُ أَجْنَاسَ الْعِلَلْ ... لِعَشْرَةٍ، كُلٌّ بِهَا يَأْتِي الْخَلَلْ[1]
وَمِنْهُ مَا لَيْسَ بِقَادِحٍ، كَأَنْ ... يُبْدِلَ عَدْلاً بِمُسَاوٍ، حَيْثُ عَنّ[2]

= قال: أخذ فيه المنذر طريق الجادّة، وإنما هو من حديث عبد العزيز: حدثنا عبد الله بن الفضل عن الأعرج عن عبيد الله بن أبي رافع عن علي).

(**العاشر**: أن يروى الحديث مرفوعاً من وجه وموقوفاً من وجه. كحديث أبي فروة يزيد بن محمد حدثنا أبي عن أبيه عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر مرفوعاً: «من ضحك في صلاته يعيد الصلاة ولا يعيد الوضوء». قال: وعلته ما أسند وكيع عن الأعمش عن أبي سفيان قال: سئل جابر، فذكره).

ثم إن الحاكم لم يجعل هذه الأجناس لحصر أنواع العلل، كما يوهم صنيع المؤلف. فإنه نقل في التدريب عن الحاكم أنه قال ـ بعد ذكر هذه الأنواع ـ: «وبقيت أجناس لم نذكرها، وإنما جعلنا هذه مثالاً لأحاديث كثيرة».

وبعد، فهذه الأبيات التي نظم الشارح الترمسي فيها أنواع العلل، نذكرها ونستعين الله سبحانه:

أَوَّلُهَا: مَا ظَاهِرُ الإِسْنَادِ لَهْ ... صِحَّتُهُ، وَبَاطِناً مَنْ نَقَلَهْ
لَمْ يُعْرَفِ السَّمَاعُ مِمَّنْ قَدْ رَوَى ... ثُمَّ الَّذِي أَرْسَلَ مَنْ حِفْظًا حَوَى
وَهُوَ صَحِيحٌ مُسْنَدٌ فِي الظَّاهِرِ ... ثَالِثُهَا: مَرْوِيُّ صَحْبٍ فَاخْبُرِ
إِنْ كَانَ هٰذَا عَنْ سِوَاهُ يُؤْثَرُ ... بِخُلْفِ بُلْدَانِ الرُّوَاةِ يُذْكَرُ
وَرَابِعٌ: مَا كَانَ مَحْفُوظًا عَنِ ... صَحَابَةٍ وَوَاهِمٌ مَنْ يَقْتَنِي
بِمَا اقْتَضَى الصِّحَّةَ مَعْ أَنَّهُ لَا ... يَكُونُ عُزِفَا جِهَةً فِيمَا انْجَلَا
خَامِسُهَا: مُعَنْعَنٌ وَقَدْ سَقَطْ ... رَاوٍ بِالاتِّضَاحِ لِلَّذِي انْضَبَطْ
سَادِسُهَا: اخْتِلَافُ نَحْوِ السَّنَدِ ... لِرَجُلٍ مُقَابِلٍ ذُو الْعَمَدِ
ثُمَّ اخْتِلَافُ شَيْخِهِ عَلَيْهِ ... اسْمًا كَذَا تَجْهِيلُهُ لَدَيْهِ
يَلِيهِ أَنْ يَكُونَ مَنْ رَوَى سَمِعْ ... عَنِ الَّذِي أَدْرَكَ لٰكِنْ مَا سَمِعْ
عَنْهُ الأَحَادِيثَ الَّتِي قَدْ عُيِّنَتْ ... فَإِنْ بِلَا وَسْطٍ فَعِلَّةٌ وَفَتْ
تَاسِعُهَا: كَوْنُ الْحَدِيثِ قَدْ عُرِفْ ... طَرِيقُهُ فَوَاحِدٌ مِمَّنْ أُلِفْ
رَوَى حَدِيثًا مِنْ سِوَى طَرِيقِ ... قَدْ وَهِمَ الْبَانِي عَلَى الطَّرِيقِ
ثُمَّةَ مَا رَفْعًا وَوَقْفًا عَاشِرُ ... وَبَقِيَتْ هُنَاكَ مَا لَا نَذْكُرُ

---

(١) هذا البيت سبق شرحه، وكان الواجب أن يوضع آخر المتن بصحيفة (٥٥) عقب البيت (رقم ٢٢٧. ولكنه سقط سهواً.

(٢) من العلة ما لا يقدح في صحة متن الحديث، وهو ما قلناه سابقاً من أن العلة قد تكون في الإسناد وحده، دون المتن، لصحته بإسناد آخر صحيح، كالحديث الذي ذكرنا من رواية يعلى بن عبيد عن الثوري عن عمرو بن دينار، وقلنا: إنه وهم فيه بذكر عمرو بن دينار، إذ هو محفوظ من رواية الثوري عن عبد الله بن دينار. وعمرو وعبد الله ثقتان.

وَرُبَّمَـــا أُعِـــلَّ بِـــالْجَلِـــيِّ كَـــالْقَطْـــعِ لِلْمُتَّصِـــلِ الْقَـــوِيِّ
وَالفِسْـــقِ وَالْكِـــذْبِ وَنَـــوْعِ جَـــرْحِ وَرُبَّمَـــا قِيلَـــتْ لِغَيْـــرِ الْقَـــدْحِ
كَـــوَصْـــلِ ثَبْـــتٍ، فَعَلَـــىٰ هٰـــذَا رَأَوْا صَـــحَّ مُعَـــلٌّ، وَهْـــوَ فِـــي الشَّـــاذِ حَكَـــوْا
وَالنَّسْـــخَ قَـــدْ أَدْرَجَـــهُ فِـــي الْعِلَـــلِ التِّـــرْمِـــذِي، وَخُصَّـــهُ بِـــالْعَمَـــلِ(١)

المضطرب

مَـــا اخْتَلَفَـــتْ وُجُـــوهُـــهُ حَيْـــثُ وَرَدْ مِـــنْ وَاحِـــدٍ أَوْ فَـــوْقُ: مَتْنًـــا أَوْ سَنَـــدْ
وَلاَ مُـــرَجِّـــحٌ ـ: هُـــوَ الْمُضْطَـــرِبُ وَهْـــوَ لِتَضْعِيـــفِ الْحَـــدِيـــثِ مُـــوجِـــبُ
(إِلاَّ إِذَا مَـــا اخْتَلَفُـــوا فِـــي اسْـــمِ أَوْ أَبْ لِثِقَـــةٍ، فَهْـــوَ صَحْيـــحٌ مُضْطَـــرِبْ
الـــزَّرْكَشِـــيُّ: الْقَلْـــبُ وَالشُّـــذُوذُ عَـــنّ وَالاضْطِـــرَابُ فِـــي الصَّحِيـــحِ وَالْحَسَـــنْ)

---

(١) يطلق بعض علماء الحديث اسم «العلة» في أقوالهم على الأسباب التي يضعف بها الحديث، من جرح الراوي بالكذب أو الغفلة أو سوء الحفظ أو نحو ذلك من الأسباب الظاهرة القادحة، فيقولون: «هذا الحديث معلول بفلان» مثلاً، ولا يريدون العلة المصطلح عليها، لأنها إنما تكون بالأسباب الخفية التي تظهر من سبر طرق الحديث كما تقدم.

وقد أطلق أبو يعلى الخليلي ـ في كتاب الإرشاد ـ العلة على ما ليس بقادح من وجوه الخلاف، نحو إرسال من أرسل الحديث الذي أسنده الثقة الضابط، حتى قال: «من أقسام الصحيح ما هو صحيح معلول، كما قال بعضهم: من الصحيح ما هو صحيح شاذ» ولم يقصد بهذا التقيد بالاصطلاح، ومثل له بحديث مالك في الموطأ أنه قال: «بلغنا أن أبا هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: للمملوك طعامه وكسوته» فرواه مالك معضلاً هكذا في الموطأ، ورواه موصولاً خارج الموطأ، فقد رواه إبراهيم بن طهمان والنعمان بن عبد السلام عن مالك عن محمد بن عجلان عن أبيه عن أبي هريرة. فقد صار الحديث بعد بيان إسناده صحيحاً. قال بعضهم: «وذلك عكس المعلول، فإنه ما ظاهره السلامة فاطلع فيه بعد الفحص على قادح، وهذا كان ظاهره الإعلال بالاعضال، فلما فتش تبين وصله».

ونقل ابن الصلاح ـ وتبعه النووي ثم المؤلف ـ أن الترمذي سمى النسخ علة من علل الحديث، ونقل المؤلف في التدريب عن العراقي أنه قال: «فإن أراد ـ يعني الترمذي ـ أنه علة في العمل بالحديث فصحيح، أو في صحته فلا، لأن في الصحيح أحاديث كثيرة منسوخة» والذي أجزم به أن الترمذي إن كان سمى النسخ علة ـ فإني لم أقف على ذلك في كتابه ولعلي أجده فيه بعد ـ فإنما يريد به أنه علة في العمل بالحديث فقط، ولا يمكن أن يريد أنه علة في صحته، لأنه قال في سننه (ج ١ ص ٢٣ ـ ٢٤): «إنما كان الماء من الماء في أول الإسلام ثم نسخ بعد ذلك» فلو كان النسخ عنده علة في صحة الحديث لصرح بذلك.

وَلَيْسَ مِنْهُ حَيْثُ بَعْضُهَا رَجَحْ بَلْ نُكْرٌ ضِدٌّ أَوْ شُذُوذُهُ وَضَحْ[1]

المقلوب

(الْقَلْبِ فِي الْمَتْنِ) وَفِي الإِسْنَادِ قَرّ إِمَّا بِإِبْدَالِ الَّذِي بِهِ اشْتَهَر
وَاحِدٍ نَظِيرِهِ لِيُغْرِبَا أَوْ جَعْلِ إِسْنَادِ حَدِيثٍ اُجْتَبَى
لآخَرٍ، وَعَكْسُهُ، إِغْرَاباً، أَوْ مُمْتَحِناً، كَأَهْلِ بَغْدَادَ، حُكَوْا

---

[1] إذا جاء الحديث على أوجه مختلفة، في المتن أو في السند، من راو واحد أو من أكثر ـ: فإن رجحت إحدى الروايتين أو الروايات بشيء من وجوه الترجيح ـ كحفظ راويها أو ضبطه أو كثرة صحبته لمن روى عنه ـ كانت الراجحة صحيحة والمرجوحة شاذة أو منكرة. وإن تساوت الروايات وامتنع الترجيح كان الحديث مضطرباً، واضطرابه موجب لضعفه، إلا في حالة واحدة، وهي: أن يقع الاختلاف في اسم راو أو اسم أبيه أو نسبته مثلاً، ويكون الراوي ثقة، فإنه يحكم للحديث بالصحة، ولا يضر الاختلاف فيما ذكر، مع تسميته مضطرباً، وفي الصحيحين أحاديث كثيرة بهذه المثابة، وكذا جزم الزركشي بذلك في مختصره، فقال: «وقد يدخل القلب والشذوذ والاضطراب في قسم الصحيح والحسن» نقل ذلك المؤلف في التدريب.

الاضطراب قد يكون في المتن فقط، وقد يكون في السند فقط، وقد يكون فيهما معاً. مثال الاضطراب في الإسناد على ما ذكر المؤلف في التدريب: حديث أبي بكر: «أنه قال: يا رسول الله، أراك شبت؟ قال: شيبتني هود وأخواتها» قال الدارقطني: هذا حديث مضطرب، فإنه لم يرو إلا من طريق أبي إسحق، وقد اختلف عليه فيه على نحو عشرة أوجه: فمنهم من رواه عنه مرسلاً، ومنهم من رواه موصولاً، ومنهم من جعله من مسند أبي بكر، ومنهم من جعله من مسند سعد، ومنهم من جعله من مسند عائشة، ورواته ثقات، لا يمكن ترجيح بعضهم على بعض، والجمع متعذر. ومثله حديث مجاهد عن الحكم بن سفيان عن النبي ﷺ في نضح الفرج بعد الوضوء. قد اختلف فيه على عشرة أقوال: فقيل: عن مجاهد عن الحكم أو ابن الحكم عن أبيه، وقيل: عن مجاهد عن الحكم بن سفيان عن أبيه، وقيل: عن مجاهد عن الحكم ـ غير منسوب ـ عن أبيه، وقيل: عن مجاهد عن رجل من ثقيف عن أبيه، وقيل: عن مجاهد عن سفيان بن الحكم أو الحكم بن سفيان، وقيل: عن مجاهد عن الحكم بن سفيان ـ بلا شك ـ وقيل: عن مجاهد عن رجل من ثقيف يقال له الحكم أو أبو الحكم، وقيل: عن مجاهد عن ابن الحكم أو أبي الحكم بن سفيان، وقيل: عن مجاهد عن الحكم بن سفيان أو ابن أبي سفيان، وقيل: عن مجاهد عن رجل من ثقيف عن النبي ﷺ. انتهى ما نقله في التدريب.

ومثال الاضطراب في المتن على ما اختاره المؤلف فيه أيضاً حديث البسملة السابق في «المعل» قال المؤلف: «فإن ابن عبد البر أعله بالاضطراب، كما تقدم، والمضطرب يجامع المعلل، لأنه قد تكون علته ذلك».

وأمثلة المضطرب كثيرة، وقد ألف الحافظ ابن حجر كتاباً فيه سماه «المقترب في بيان المسطرب» قال المتبولي في مقدمة شرحه على الجامع الصغير: «أفاد وأجاد، وقد التقطه من كتاب العلل للدارقطني».

(وَهْــوَ يُسَمَّــى عِنْــدَهُــمْ بِــالسَّــرِقَــهْ)   وَقَــدْ يَكُــونُ الْقَلْــبُ سَهْــوًا أَطْلَقَــهْ[1]

---

(١) الحدث المقلوب: إما أن يكون القلب فيه في المتن، وإما أن يكون في الإسناد.

فمثال المقلوب في المتن: ما رواه أحمد وابن خزيمة وابن حبان في صحيحيهما من حديث أنيسة مرفوعاً: «إذا أذن ابن أم مكتوم فكلوا واشربوا، وإذا أذن بلال فلا تأكلوا ولا تشربوا» والمشهور من حديث ابن عمر وعائشة: «إن بلالاً يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن أم مكتوم». وما رواه مسلم في السبعة الذين يظلهم الله يوم القيامة: «ورجل تصدق بصدقة أخفاها حتى لا تعلم يمينه ما تنفق شماله» فهذا مما انقلب على أحد الرواة، وإنما هو كما في الصحيحين: «حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه». وما رواه الطبراني من حديث أبي هريرة مرفوعاً: «إذا أمرتكم بشيء فائتوه، وإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه ما استطعتم» فإن المعروف ما في الصحيحين: «ما نهيتكم عنه فاجتنبوه، وما أمرتكم به فافعلوا منه ما استطعتم».

وأما القلب في الإسناد فقد يكون خطأ من بعض الرواة في اسم راو أو نسبه، كأن يقول «كعب بن مرة» بدل «مرة بن كعب». وقد ألف الخطيب في هذا الصنف كتاباً سماه «رفع الارتياب في المقلوب من الأسماء والأنساب».

وقد يكون الحديث مشهوراً براو من الرواة أو إسناد، فيأتي بعض الضعفاء أو الوضاعين ويبدل الراوي بغيره ليرغب فيه المحدثون. كأن يكون الحديث معروفاً عن سالم بن عبد الله، فيجعل عن نافع. أو يبدل الإسناد بإسناد آخر كذلك، مثل ما روى حماد بن عمرو النصيبي ـ الكذاب ـ عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة مرفوعاً: «إذا لقيتم المشركين في طريق فلا تبدؤوهم بالسلام» الحديث، فإنه مقلوب، قلبه حماد، فجعله عن الأعمش، وإنما هو معروف عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة، هكذا أخرجه مسلم من رواية شعبة والثوري وجرير بن عبد الحميد وعبد العزيز الدراوردي، كلهم عن سهيل.

وهذا الصنيع يطلق على فاعله أنه يسرق الحديث إذا قصد إليه.

وقد يقع هذا غلطا من الراوي الثقة، لا قصداً كما يكون من الوضاعين، مثاله: ما روى إسحق بن عيسى الطباع قال: (حدثنا جرير بن حازم عن ثابت عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا أقيمت الصلاة فلا تقوموا حتى تروني» قال إسحق بن عيسى: فأتيت حماد بن زيد فسألته عن الحديث، فقال: وهم أبو النضر ـ يعني جرير بن حازم ـ إنما كنا جميعاً في مجلس ثابت، وحجاج بن أبي عثمان معنا، فحدثنا حجاج الصواف عن يحيى بن أبي كثير عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه أن رسول الله ﷺ قال: «إذا أقيمت الصلاة فلا تقوموا حتى تروني» فظن أبو النضر أنه فيما حدثنا ثابت عن أنس) فقد انقلب الإسناد على جرير، والحديث معروف من رواية يحيى بن أبي كثير، رواه مسلم والنسائي من طريق حجاج بن أبي عثمان الصواف عن يحيى.

وقد يقلب بعض المحدثين إسناد حديث قصداً لامتحان بعض العلماء، لمعرفة درجة حفظهم، كما فعل علماء بغداد حين قدم عليهم الإمام محمد بن إسماعيل البخاري، فيما رواه الخطيب، فإنهم اجتمعوا وعمدوا إلى مائة حديث، فقلبوا متونها وأسانيدها، وجعلوا متن هذا لإسناد آخر، وإسناد هذا لمتن آخر، ودفعوها إلى عشرة أنفس، إلى كل رجل عشرة، وأمروهم إذا حضروا المجلس يلقون ذلك على=

المدرج

وَمُدْرَجُ الْمَتْنِ بِأَنْ يُلْحَقَ فِي ... أَوَّلِهِ (أَوْ وَسَطٍ) أَوْ طَرَفِ
كَلاَمُ رَاوٍ مَّا بِلاَ فَصْلٍ، وَذَا ... (يُعْرَفُ بِالتَّفْصِيلِ فِي أُخْرَى، كَذَا
بِنَصِّ رَاوٍ أَوْ إِمَامٍ، وَوَهَى ... عِرْفَانُهُ فِي وَسْطٍ أَوْ أَوَّلِهَا)
وَمُدْرَجُ الإِسْنَادِ (مَتْنَيْنِ رَوَى ... بِسَنَدٍ لِوَاحِدٍ)، أَوْ ذَا سِوَى
طَرْفٍ بِإِسْنَادٍ فَيَرْوِي الْكُلَّ بِهْ ... أَوْ بَعْضَ مَتْنٍ فِي سِوَاهُ يَشْتَبِهْ
أَوْ قَالَهُ جَمَاعَةٌ مُخْتَلِفَا ... فِي سَنَدٍ، فَقَالَ هُمْ مُؤْتَلِفَا
وَكُلُّ ذَا مُحَرَّمٌ (وَقَادِحُ ... وَعِنْدِي التَّفْسِيرُ قَدْ يُسَامَحُ)[1]

= البخاري، وأخذوا الوعد للمجلس، فحضر المجلس جماعة أصحاب الحديث من الغرباء من أهل خراسان وغيرهم من البغداديين. فلما اطمأن المجلس بأهله، انتدب إليه رجل من العشرة. فسأله عن حديث من تلك الأحاديث، فقال البخاري: لا أعرفه، فسأله عن آخر، فقال: لا أعرفه، فما زال يلقي عليه واحداً بعد واحد حتى فرغ من عشرته، والبخاري يقول: لا أعرفه، فكان الفهماء ممن حضر المجلس يلتفت بعضهم إلى بعض ويقولون: فهم الرجل، ومن كان منهم غير ذلك يقضي على البخاري بالعجز والتقصير وقلة الفهم. ثم انتدب إليه رجل آخر من العشرة، فسأله عن حديث من تلك الأحاديث المقلوبة، فقال البخاري: لا أعرفه، فلم يزل يلقي إليه واحداً بعد واحد حتى فرغ من عشرته، والبخاري يقول: لا أعرفه. ثم انتدب إليه الثالث والرابع إلى تمام العشرة، حتى فرغوا كلهم من الأحاديث المقلوبة، والبخاري لا يزيدهم على: لا أعرفه. فلما علم البخاري أنهم قد فرغوا التفت إلى الأول منهم، فقال: أما حديثك الأول فهو كذا، وحديثك الثاني فهو كذا، والثالث والرابع، على الولاء، حتى أتى على تمام العشرة، فردَّ كل متن إلى إسناده، وكل إسناد إلى متنه، وفعل بالآخرين مثل ذلك، وردّ متون الأحاديث كلها إلى أسانيدها، وأسانيدها إلى متونها، فأقر له الناس بالحفظ، وأذعنوا له بالفضل. انتهى.

وهذا العمل محرم أن يقصده العالم به، إلاّ إن كان يريد به الاختبار. وشرط الجواز ـ كما قال الحافظ ابن حجر ـ: «أن لا يستمر عليه، بل ينتهي بانتهاء الحاجة».

(١) الحديث المدرج ما كانت فيه زيادة ليست منه. وهو إما مدرج في المتن، وإما مدرج الإسناد ـ هكذا قسمه المؤلف وغيره. والإدراج على الحقيقة إنما يكون في المتن كما سيأتي.

ويعرف المدرج بوروده منفصلاً في رواية أخرى، أو بالنص على ذلك من الراوي أو من بعض الأئمة المطلعين، أو باستحالة كونه ﷺ يقول ذلك.

ومدرج المتن هو أن يدخل في حديث رسول الله ﷺ شيء من كلام بعض الرواة. وقد يكون في أول الحديث وفي وسطه وفي آخره ـ وهو الأكثر ـ فيتوهم من يسمع الحديث أن هذا الكلام منه.

. . . .

=مثال المدرج في أول الحديث: ما رواه الخطيب من رواية أبي قطن وشبابة عن شعبة عن محمد بن زياد عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «أسبغوا الوضوء، ويل للأعقاب من النار» فقوله «أسبغوا الوضوء» مدرج من قول أبي هريرة، كما بين في رواية البخاري عن آدم عن شعبة عن محمد بن زياد عن أبي هريرة قال: أسبغوا الوضوء، فإن أبا القاسم ﷺ قال: «ويل للأعقاب من النار» قال الخطيب: «وهم أبو قطن وشبابة في روايتهما له عن شعبة على ما سقناه، وقد رواه الجم الغفير عنه كرواية آدم». نقله في التدريب.

ومثال المدرج في الوسط: ما رواه الدارقطني في السنن من طريق عبد الحميد بن جعفر عن هشام بن عروة عن أبيه عن بسرة بنت صفوان قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من مس ذكره أو أنثييه أو رفغيه فليتوضأ» قال الدارقطني: كذا رواه عبد الحميد عن هشام، ووهم في ذكر الأنثين والرفغين، وأدرجه كذلك في حديث بسرة، والمحفوظ أن ذلك قول عروة، وكذا رواه الثقات عن هشام، منهم أيوب وحماد بن زيد وغيرهما. ثم رواه من طريق أيوب بلفظ: «من مس ذكره فليتوضأ» قال: وكان عروة يقول: إذا مس رفغيه أو أنثييه أو ذكره فليتوضأ، وكذا قال الخطيب. فعروة لما فهم من لفظ الخبر أن سبب نقض الوضوء مظنة الشهوة جعل حكم ما قرب من الذكر كذلك، فقال ذلك، فظن بعض الرواة أنه من صلب الخبر فنقله مدرجاً فيه، وفهم الآخرون حقيقة الحال ففصلوا. قاله في التدريب.

وقد يكون الإدراج في الوسط على سبيل التفسير من الراوي لكلمة من الغريب، مثل حديث عائشة في بدء الوحي في البخاري وغيره: «كان النبي ﷺ يتحنث في غار حراء ـ وهو التعبد الليالي ذوات العدد ـ» الخ فهذا التفسير من قول الزهري أدرج في الحديث. وكذلك حديث فضالة مرفوعاً عند النسائي: «أنا زعيم ـ والزعيم الحميل ـ لمن آمن بي وأسلم وجاهد في سبيل الله ببيت في ربض الجنة» فقوله «والزعيم الحميل» مدرج من تفسير ابن وهب.

ومثال المدرج في آخر الحديث: ما رواه أبو داود من طريق زهير بن معاوية عن الحسن بن الحرّ عن القاسم بن مخيمرة عن علقمة عن ابن مسعود: حديث التشهد، وفي آخره: «إذا قلت هذا أو قضيت هذا فقد قضيت صلاتك، إن شئت أن تقوم فقم، وإن شئت أن تقعد فاقعد» فهذه الجملة وصلها زهير بالحديث المرفوع؛ وهي مدرجة من كلام ابن مسعود، كما نص عليه الحاكم والبيهقي والخطيب. ونقل النووي في الخلاصة اتفاق الحفاظ على أنها مدرجة، ومن الدليل على إدراجها أن حسينا الجعفي وابن عجلان وغيرهما رووا الحديث عن الحسن بن الحرّ بدون ذكرها، وكذلك كل من روى التشهد عن علقمة أو غيره عن ابن مسعود، وأن شبابة بن سوار وعبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان ـ وهما ثقتان ـ رويا الحديث عن الحسن بن الحرّ ورويا فيه هذه الجملة وفصلاها منه، وبينا أنها من كلام ابن مسعود. فهذا التفصيل والبيان، مع اتفاق سائر الرواة على حذفها من المرفوع ـ: يؤيدان أنها مدرجة وأن زهيراً وهم في روايته.

مثال آخر: حديث ابن مسعود مرفوعاً: «من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة، ومن مات يشرك بالله شيئاً دخل النار» فإن في رواية أخرى عن ابن مسعود: «قال النبي ﷺ كلمة وقلت أنا أخرى» فذكرهما، فأفاد أن إحدى الكلمتين من قول ابن مسعود، ثم وردت رواية ثالثة أفادت أن الكلمة التي من قول ابن =

. . . .

= مسعود هي الثانية، وأكد ذلك رواية رابعة اقتصر فيها على الكلمة الأولى مضافة إلى النبي ﷺ.

مثال آخر: في الصحيح عن أبي هريرة مرفوعاً: «للعبد المملوك أجران. والذي نفسي بيده لولا الجهاد في سبيل الله والحج وبرّ أمي لأحببت أن أموت وأنا مملوك» فهذا مما يتبين فيه بداهة أن قوله «والذي نفسي بيده» الخ مدرج من قول أبي هريرة، لاستحالة أن يقوله النبيُ ﷺ، لأن أمه ماتت وهو صغير، ولأنه يمتنع منه ﷺ أن يتمنى الرق، وهو أفضل الخلق عليه الصلاة والسلام.

هذا مدرج المتن. وأما مدرج الإسناد ـ ومرجعه في الحقيقة إلى المتن ـ فهو ثلاثة أقسام:

الأول: أن يكون الراوي سمع الحديث بأسانيد مختلفة فيرويه عنه راوٍ آخر فيجمع الكل على إسناد واحد من غير أن يبين الخلاف.

مثاله: ما رواه الترمذي من طريق ابن مهدي عن الثوري عن واصل الأحدب ومنصور الأعمش عن أبي وائل عن عمرو بن شرحبيل عن ابن مسعود قال: «قلت: يا رسول الله؛ أي الذنب أعظم؟». الحديث، فإن رواية واصل هذه مدرجة على رواية منصور والأعمش، فإن واصلاً يرويه عن أبي وائل عن ابن مسعود مباشرة، لا يذكر فيه «عمرو بن شرحبيل». هكذا رواه شعبة وغيره عن واصل، وقد رواه يحيى القطان عن الثوري بالإسنادين مفصلاً، وروايته أخرجها البخاري.

الثاني: أن يكون الحديث عند راوٍ بإسناد وعنده حديث آخر بإسناد غيره، فيأتي أحد الرواة ويروي عنه أحد الحديثين بإسناده ويدخل فيه الحديث الآخر أو بعضه من غير بيان.

مثاله: حديث سعيد بن أبي مريم عن مالك عن الزهري عن أنس مرفوعاً: «لا تباغضوا ولا تحاسدوا ولا تدابروا ولا تنافسوا» الحديث فقوله: «ولا تنافسوا» أدرجه ابن أبي مريم، وليس من هذا الحديث، بل هو من حديث آخر لمالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة مرفوعاً. هكذا رواهما رواة الموطأ، وكذلك في الصحيحين عن مالك.

مثال آخر: ما رواه أبو داود من رواية زائدة وشريك، والنسائي من رواية سفيان بن عيينة، كلهم عن عاصم بن كليب عن أبيه عن وائل بن حجر في صفة صلاة رسول الله ﷺ وقال فيه: «ثم جئتهم بعد ذلك في زمان فيه برد شديد، فرأيت الناس عليهم جلّ الثياب، تحرك أيديهم تحت الثياب» فهذه الجملة مدرجة على عاصم بهذا الإسناد، لأنها من رواية عاصم عن عبد الجبار بن وائل عن بعض أهله عن وائل، كما رواه مبيناً زهير بن معاوية وأبو بدر شجاع بن الوليد، فميزا قصة تحريك الأيدي وفصلاها من الحديث وذكرا إسنادها.

وهذا المثال فصله بعضهم عن الذي قبله، وجعلهما قسمين، والصواب ما صنعا، لأنهما من نوع واحد.

ويدخل في هذا القسم ما إذا سمع الراوي الحديث من شيخه إلا قطعة منه سمعها عن شيخه بواسطة، فيروي الحديث كله عن شيخه ويحذف الواسطة.

الثالث: أن يحدث الشيخ فيسوق الإسناد، ثم يعرض له عارض فيقول كلاماً من عنده، فيظن بعض من سمعه أن ذلك الكلام هو متن ذلك الإسناد، فيرويه عنه كذلك. =

الموضـوع

الْخَبَــرُ الْمَــوْضُــوعُ شَــرُّ الْخَبَــرِ وَذِكْــرُهُ لِعَــالِــمٍ بِـــهِ أَحْظُـــرِ
فِـــي أَيِّ مَعْنًـــى كَـــانَ، إلاَّ واصِفَـــا لِـــوَضْعِـــهِ، وَالْـــوَضْـــعُ فِيــهِ عُــرِفَــا
إمَّـــا بِـــالإِقْـــرَارِ، وَمَـــا يَحْكِيـــهِ وَرِكَّـــةٍ، (وَبِـــدَلِيـــلٍ فِيـــهِ
وَأَنْ يُنَـــاوِي[1] قَـــاطِعًـــا وَمَـــا قَبِـــلْ تَـــأْوِيلَـــهُ، وَأَنْ يَكُـــونَ مَـــا نُقِـــلْ
حَيْـــثُ الـــدَّوَاعِـــي ائْتَلَفَـــتْ بِنَقْلِـــهِ وَحَيْـــثُ لاَ يُـــوجَـــدُ عِنْـــدَ أَهْلِـــهِ[2]
وَمَـــا بِـــهِ وَعْـــدٌ عَظِيـــمٌ أَوْ وَعِيـــدُ عَلَـــى حَقِيـــرٍ وَصَغِيـــرَةٍ شَـــدِيـــدُ[3]

= **مثاله**: حديث رواه ابن ماجه عن إسماعيل بن محمد الطلحي عن ثابت بن موسى العابد الزاهد عن شريك عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر مرفوعاً: «من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنار». قال الحاكم: «دخل ثابت على شريك وهو يملي ويقول: حدثنا الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال: قال رسول الله ﷺ، وسكت ليكتب المستملي، فلما نظر إلى ثابت قال: من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار، وقصد بذلك ثابتاً لزهده وورعه، فظن ثابت أنه متن ذلك الإسناد، فكان يحدث به» وقال ابن حبان: «إنما هو قول شريك، قاله عقب حديث الأعمش عن أبي سفيان عن جابر مرفوعاً: يعقد الشيطان على قافية رأس أحدكم. فأدرجه ثابت في الخبر، ثم سرقه منه جماعة من الضعفاء وحدثوا به عن شريك».

وهذا القسم ذكره ابن الصلاح في نوع «الموضوع» وجعله شبه وضع من غير تعمد، وتبعه على ذلك النووي والناظم فيما سيأتي، وذكره في المدرج أولى، وهو به أشبه، كما صنع الحافظ ابن حجر.

فصل: في حكم الإدراج. أما الإدراج لتفسير شيء من معنى الحديث ففيه بعض التسامح، والأولى أن ينص الراوي على بيانه.

وأما ما وقع من الراوي خطأ من غير عمد، فلا حرج على المخطىء، إلا إن كثر خطؤه فيكون جرحا في ضبطه وإتقانه.

وأما ما كان من الراوي عن عمد فإنه حرام كله على اختلاف أنواعه، باتفاق أهل الحديث والفقه والأصول وغيرهم، لما يتضمن من التلبيس والتدليس، ومن عزو القول إلى غير قائله. قال السمعاني: «من تعمد الإدراج فهو ساقط العدالة، وممن يحرف الكلم عن مواضعه، وهو ملحق بالكذابين».

(١) أي يخالف.

(٢) أي أهل الحديث.

(٣) الخبر الموضوع: هو المختلق المصنوع، وهو الذي نسبه الكذابون المفترون إلى رسول الله ﷺ، وهو شر أنواع الرواية. ومن علم أن حديثاً من الأحاديث موضوعاً فلا يحلّ له أن يرويه منسوباً إلى رسول الله ﷺ، إلا مقروناً ببيان وضعه، وهذا الحظر عام في جميع المعاني، سواء الأحكام والقصص والترغيب والترهيب وغيرها لحديث سمرة بن جندب والمغيرة بن شعبة قالا: قال رسول الله ﷺ: «من حدث عني =

. . . .

= بحديث يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين» رواه مسلم في صحيحه، ورواه أحمد وابن ماجه عن سمرة، وقوله «يرى» فيه روايتان: بضم الياء وبفتحها، أي بالبناء للمجهول وبالبناء للمعلوم، وقوله «الكاذبين» فيه روايتان أيضاً: بكسر الباء وبفتحها، أي بلفظ الجمع وبلفظ المثنى. والمعنى على الروايتين في اللفظين صحيح. فسواء أعلم الشخص أن الحديث الذي يرويه مكذوب، بأن كان من أهل العلم بهذه الصناعة الشريفة، أم لم يعلم، إن كان من غير أهلها، وأخبره العالم بها الثقة ـ: فإنه يحرم عليه أن يحدث بحديث مفترى على رسول الله ﷺ، وأما مع بيان حاله فلا بأس، لأن البيان يزيل من ذهن السامع أو القارىء ما يخشى من اعتقاد نسبته إلى الرسول عليه الصلاة والسلام.

ويعرف وضع الحديث بأمور كثيرة، يعرفها الجهابذة النقاد من أئمة هذا العلم: منها: إقرار واضعه بذلك، كما روى البخاري في التاريخ الأوسط عن عمر بن صبح بن عمران التميمي أنه قال: أنا وضعت خطبة النبي ﷺ. وكما أقر ميسرة بن عبد ربه الفارسي أنه وضع أحاديث في فضائل القرآن، وأنه وضع في فضل عليّ سبعين حديثاً. وكما أقر أبو عصمة نوح بن أبي مريم ـ الملقب بنوح الجامع ـ أنه وضع على ابن عباس أحاديث في فضائل القرآن سورة سورة.

ومنها: ما ينزل منزلة إقراره. كأن يحدث عن شيخ بحديث لا يعرف إلا عنده، ثم يسأل عن مولده فيذكر تاريخاً معيناً، ثم يتبين من مقارنة تاريخ ولادة الراوي بتاريخ وفاة الشيخ المروي عنه أن الراوي ولد بعد وفاة شيخه، أو أن الشيخ توفي والراوي طفل لا يدرك الرواية، أو غير ذلك. كما ادعى مأمون بن أحمد الهروي أنه سمع من هشام بن عمار فسأله الحافظ ابن حبان: متى دخلت الشأم؟ قال: سنة خمسين ومائتين، فقال له: فإن هشاماً الذي تروي عنه مات سنة ٢٤٥، فقال: هذا هشام بن عمار آخر!!

وقد يعرف الوضع أيضاً بقرائن في الراوي أو المروي أو فيهما معاً. فمن أمثلة ذلك: ما أسنده الحاكم عن سيف بن عمر التميمي قال: «كنت عند سعد بن طريف فجاء ابنه من الكتاب يبكي، فقال: ما لك؟ قال: ضربني المعلم، قال: لأخزينهم اليوم، حدثني عكرمة عن ابن عباس مرفوعاً: معلموا صبيانكم شراركم، أقلهم رحمة لليتيم وأغلظهم على المسكين!!» وسعد بن طريف هذا قال فيه ابن معين: «لا يحل لأحد أن يروي عنه» وقال ابن حبان: «كان يضع الحديث» وراوي القصة عنه ـ سيف بن عمر ـ قال فيه الحاكم: «اتهم بالزندقة، وهو في الرواية ساقط».

وقيل لمأمون بن أحمد الهروي: «ألا ترى إلى الشافعي ومن تبعه بخراسان؟! فقال: حدثنا أحمد بن عبد الله ـ كذا في لسان الميزان (ج ٥ ص ٧ ـ ٨) وفي التدريب (ص ١٠٠) أحمد بن عبد البر ـ حدثنا عبد الله بن معدان الأزدي عن أنس مرفوعاً: يكون في أمتي رجل يقال له محمد بن إدريس، أضرّ على أمتي من إبليس، ويكون في أمتي رجل يقال له أبو حنيفة، هو سراج أمتي!!».

وكما فعل محمد بن عكاشة الكرماني الكذاب، قال الحاكم: «بلغني أنه كان ممن يضع الحديث حسبة. فقيل له: إن قوماً يرفعون أيديهم في الركوع وعند الرفع منه؟ فقال: حدثنا المسيب بن واضح حدثنا عبد الله بن المبارك عن يونس بن يزيد عن الزهري عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ. من رفع يديه في الركوع فلا صلاة له. فهذا مع كونه كذباً من أبخس الكذب فإن الرواية عن الزهري بهذا السند بالغة مبلغ القطع بإثبات الرفع عند الركوع وعند الاعتدال، وهي في الموطأ وسائر =

. . . .

= كتب الحديث» اهـ من لسان الميزان (ج ٥ ص ٢٨٨ ـ ٢٨٩) ونقل المؤلف هذه الحكاية في التدريب (ص ١٠٠) ولكن جعل الإسناد «عن الزهري عن أنس مرفوعاً» وأظنه أخطأ في النقل.

ومن القرائن في المرويّ أن يكون ركيكاً لا يعقل أن يصدر عن النبي ﷺ، فقد وضعت أحاديث طويلة يشهد لوضعها ركاكة لفظها ومعانيها.

قال الحافظ ابن حجر: «المدار في الركة على ركة المعنى، فحيثما وجدت دلت على الوضع، وإن لم ينضم إليها ركة اللفظ، لأن هذا الدين كله محاسن، والركة ترجع إلى الرداءة. أما ركاكة اللفظ فقط فلا تدلّ على ذلك، لاحتمال أن يكون رواه بالمعنى فغير ألفاظه بغير فصيح، نعم، إن صرح بأنه من لفظ النبي ﷺ فكاذب».

وقال الربيع بن خيثم: «إن للحديث ضوءاً كضوء النهار تعرفه، وظلمة كظلمة الليل تنكره».

وقال ابن الجوزي: «الحديث المنكر يقشعر له جلد الطالب للعلم، وينفر منه قلبه في الغالب». قال البلقيني: «وشاهد هذا أن إنساناً لو خدم إنساناً سنين، وعرف ما يحب وما يكره، فادعى إنسان أنه كان يكره شيئاً يعلم ذلك أنه يحبه، فبمجرد سماعه يبادر إلى تكذيبه».

وقال الحافظ ابن حجر: «ومما يدخل في قرينة حال المرويّ ما نقل عن الخطيب عن أبي بكر بن الطيب: أن من جملة دلائل الوضع أن يكون مخالفاً للعقل، بحيث لا يقبل التأويل، ويلتحق به ما يدفعه الحس والمشاهدة، أو يكون منافياً لدلالة الكتاب القطعية، أو السنة المتواترة، أو الإجماع القطعي، أما المعارضة مع إمكان الجمع فلا. ومنها ما يصرح بتكذيب رواة جمع المتواتر، أو يكون خبراً عن أمر جسيم تتوفر الدواعي على نقله بمحضر الجمع، ثم لا ينقله منهم إلا واحد. ومنها الإفراط بالوعيد الشديد على الأمر الصغير، أو الوعد العظيم على الفعل الحقير، وهذا كثير في حديث القصاص، والأخير راجع إلى الركة».

قال السيوطي: «ومن القرائن كون الراوي رافضياً والحديث في فضائل أهل البيت».

ومن المخالف للعقل ما رواه ابن الجوزي من طريق عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه عن جده مرفوعاً: إن سفينة نوح طافت بالبيت سبعاً وصلت عند المقام ركعتين! فهذا من سخافات عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، وقد ثبت عنه من طريق أخرى نقلها في التهذيب (ج ٦ ص ١٧٩) عن الساجي عن الربيع عن الشافعي قال: «قيل لعبد الرحمن بن زيد: حدثك أبوك عن جدك أن رسول الله ﷺ قال: إن سفينة نوح طافت بالبيت وصلت خلف المقام ركعتين!؟ قال: نعم!!» وقد عرف عبد الرحمن بمثل هذه الغرائب حتى قال الشافعي فيما نقل في التهذيب ـ: «ذكر رجل لمالك حديثاً منقطعاً، فقال: اذهب إلى عبد الرحمن بن زيد يحدثك عن أبيه عن نوح!!».

وروى ابن الجوزي أيضاً من طريق محمد بن شجاع الثلجي ـ بالثاء المثلثة والجيم ـ عن حبان ـ بفتح الحاء المهملة وبالباء الموحدة ـ بن هلال عن حماد بن سلمة عن أبي المهزم عن أبي هريرة مرفوعاً: إن الله خلق الفرس فأجراها فعرقت فخلق نفسه منها!! قال المؤلف في التدريب: «هذا لا يضعه مسلم، والمتهم به محمد بن شجاع، كان زائغاً في دينه، وفيه أبو المهزم، قال شعبة: رأيته، لو أعطي درهماً وضع خمسين حديثاً».

وَقَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ الْكُمَّلِ: ... أُحْكُمْ بِوَضْعِ خَبَرٍ إِنْ يَنْجَلِي
قَدْ بَايَنَ الْمَعْقُولَ أَوْ مَنْقُولاَ ... خَالَفَهُ أَوْ نَاقَضَ الأُصُولاَ
وَفَسَّرُوا الأخِيرَ[1]: حَيْثُ يَفْقِدُ ... جَوَامِعٌ مَشْهُورَةٌ وَمُسْنَدُ[2]
وَفِي ثُبُوتِ الْوَضْعِ حَيْثُ يُشْهَدُ ... مَعَ قَطْعِ مَنْعِ عَمَلٍ ـ: تَرَدُّدُ[3])
وَالْوَاضِعُونَ (بَعْضُهُمْ لِيُفْسِدَا ... دِيناً، وَبَعْضٌ نَصْرَ رَأْيٍ قَصَدَا
كَذَا تَكَسُّبًا، وَبَعْضٌ قَدْ رَوَى ... لِلأُمَرَاءِ مَا يُوَافِقُ الْهَوَى)
وَشَرُّهُمْ صُوفِيَّةٌ قَدْ وَضَعُوا ... مُحْتَسِبِينَ الأَجْرَ فِيمَا يَدَّعُوا
فَقُبِلَتْ مِنْهُمْ رُكُونًا لَهُمُ ... حَتَّى أَبَانَهَا الأُلَىٰ هُمْ هُمُ[4]
كَالْوَاضِعِينَ فِي فَضَائِلِ السُّوَرْ ... فَمَنْ رَوَاهَا فِي كِتَابِهِ فَذَرْ[5]

---

(١) خ: الآخر.

(٢) يريد أن قولهم «أو ناقض الأصول» ليس المراد به ظاهره. ويوضح ذلك ما ذكره المصنف في شرح التقريب قال: «وقال ابن الجوزي: ما أحسن قول القائل: إذا رأيت الحديث يباين المعقول أو يخالف المنقول أو يناقض الأصول ـ: فاعلم أنه موضوع. قال: ومعنى مناقضته للأصول أن يكون خارجاً عن دواوين الإسلام من المسانيد والكتب المشهورة».

(٣) معنى هذا البيت: أنه هل يثبت الوضع بالبينة؟ كأن يرى عدلان رجلاً يصنف كلاماً ثم ينسبه إلى النبي ﷺ، قال الزركشي: «يشبه أن يجيء فيه التردد في أن شهادة الزور هل تثبت بالبينة؟ مع القطع بأنه لا يعمل به» لأنه سقطت الثقة بالرواية في الحالين، سواء قلنا بأن شهادة الزور تثبت بالبينة أم قلنا بعدم ثبوتها.

(٤) هذه هي الرواية الصحيحة في البيت، المصححة على النسخة المقروءة على المؤلف. ورواه الشارح «حتى أبانها أولو هِمم هم» وجعل كلمة «هم» مبتدأ خبره «كالواضعين» في البيت الذي بعده، وشرح الكلام على ذلك. وهو تكلف ظاهر لا داعي له.

(٥) الأسباب التي دعت الكذابين الوضاعين إلى الافتراء ووضع الحديث كثيرة:

فمنهم الزنادقة الذين أرادوا أن يفسدوا على الناس دينهم، لما وقر في نفوسهم من الحقد على الإسلام وأهله، يظهرون بين الناس بمظهر المسلمين، وهم المنافقون حقاً.

قال حماد بن زيد: «وضعت الزنادقة على رسول الله ﷺ أربعة عشر ألف حديث».

كعبد الكريم بن أبي العوجاء: قتله محمد بن سليمان العباسي الأمير بالبصرة على الزندقة بعد سنة ١٦٠ في خلافة المهدي. ولما أخذ ليضرب عنقه قال: «لقد وضعت فيكم أربعة آلاف حديث، أحرم فيها الحلال وأحلل الحرام».

وكبيان بن سمعان النهدي من بني تميم: ظهر بالعراق بعد المائة، وادعى ـ لعنه الله ـ إلاهية عليّ ـ كرم الله وجهه ـ وزعم مزاعم فاسدة. ثم قتله خالد بن عبد الله القسري وأحرقه بالنار. =

. . . .

= وكمحمد بن سعيد بن حسان الأسدي الشامي المصلوب: قال أحمد بن حنبل: «قله أبو جعفر المنصور في الزندقة، حديثه حديث موضوع».

وقال أحمد بن صالح المصري: «زنديق، ضربت عنقه، وضع أربعة آلاف حديث عند هؤلاء الحمقى، فاحذروها» وقال الحاكم أبو أحمد: «كان يضع الحديث، صلب على الزندقة».

وحكى عنه الحاكم أبو عبد الله: أنه روى عن حميد عن أنس مرفوعاً: «أنا خاتم النبيين، لا نبي بعدي إلا أن يشاء الله» وقال: «وضع هذا الاستثناء لما كان يدعو إليه من الإلحاد والزندقة والدعوة إلى التنبي».

ومنهم أصحاب الأهواء والآراء التي لا دليل لها من الكتاب والسنة، وضعوا أحاديث نصرة لأهوائهم وآرائهم، كالخطابية والرافضة وغيرهم.

قال عبد الله بن يزيد المقرىء: «إن رجلاً من أهل البدع رجع عن بدعته، فجعل يقول: انظروا هذا الحديث عمن تأخذونه! فإنا كنا إذا رينا رأياً جعلنا له حديثاً!».

وقال حماد بن سلمة: «أخبرني شيخ من الرافضة أنهم كانوا يجتمعون على وضع الأحاديث».

وقال أبو العباس القرطبي صاحب كتاب المفهم شرح صحيح مسلم: «استجاز بعض فقهاء أهل الرأي نسبة الحكم الذي دل عليه القياس الجلي إلى رسول الله ﷺ نسبة قولية، فيقولون في ذلك: قال رسول الله ﷺ كذا!! ولهذا ترى كتبهم مشحونة بأحاديث تشهد متونها بأنها موضوعة، لأنها تشبه فتاوى الفقهاء، ولأنهم لا يقيمون لها سنداً». نقله السخاوي في شرح ألفية العراقي (ص ١١١) والمتبولي في مقدمة شرحه على الجامع الصغير.

ومنهم القصاص: يضعون الأحاديث في قصصهم قصداً للتكسب والارتزاق، وتقرباً للعامة بغرائب الروايات. ولهم في هذا غرائب وعجائب، وصفاقة وجه لا توصف.

كما حكى أبو حاتم البستي: أنه دخل مسجداً، فقام بعد الصلاة شابّ فقال: «حدثنا أبو خليفة. حدثنا أبو الوليد عن شعبة عن قتادة عن أنس» وذكر حديثاً، قال أبو حاتم: «فلما فرغ دعوته، قلت: رأيت أبا خليفة؟ قال: لا، قلت: كيف تروي عنه ولم تره؟! فقال: إن المناقشة معنا من قلة المروءة! أنا أحفظ هذا الإسناد، فكلما سمعت حديثاً ضممته إلى هذا الإسناد!!».

وأغرب منه ما روى ابن الجوزي بإسناده إلى أبي جعفر بن محمد الطيالسي قال: «صلى أحمد بن حنبل ويحيى بن معين في مسجد الرصافة، فقام بين أيديهم قاصٌّ، فقال: حدثنا أحمد بن حنبل ويحيى بن معين قالا حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: من قال لا إله إلا الله خلق الله من كل كلمة طيراً منقاره من ذهب وريشه من مرجان!! وأخذ في قصة نحواً من عشرين ورقة، فجعل أحمد بن حنبل ينظر إلى يحيى بن معين، وجعل يحيى بن معين ينظر إلى أحمد، فقال له: حدثته بهذا؟! فيقول: والله ما سمعت هذا إلا الساعة، فلما فرغ من قصصه وأخذ العطيات، ثم قعد ينتظر بقيتها، قال له يحيى بن معين بيده: تعال، فجاء متوهماً لنوال، فقال له يحيى: من حدثك بهذا الحديث؟! فقال، أحمد بن حنبل ويحيى بن معين، فقال: أنا يحيى بن معين وهذا أحمد بن حنبل، ما سمعنا بهذا قط في =

. . . .

= حديث رسول الله ﷺ! فقال: لم أزل أسمع أن يحيى بن معين أحمق، ما تحققت هذا إلاّ الساعة! كأن ليس فيها يحيى بن معين وأحمد بن حنبل غيركما، قد كتبت عن سبعة عشر أحمد بن حنبل ويحيى بن معين؟! فوضع أحمد كمه على وجهه، وقال: دعه يقوم، فقام كالمستهزىء بهما».

وأكثر هؤلاء القصاص جهال، تشبهوا بأهل العلم، واندسوا بينهم، فأفسدوا كثيراً من عقول العامة.

ويشبههم بعض علماء السوء، الذين اشتروا الدنيا بالآخرة، وتقربوا إلى الملوك والأمراء والخلفاء، بالفتاوى الكاذبة، والأقوال المخترعة التي نسبوها إلى الشريعة البريئة، واجترؤا على الكذب على رسول الله ﷺ، إرضاء للأهواء الشخصية، ونصراً للأهواء السياسية، فاستحبوا العمى على الهدى.

كما فعل غياث بن إبراهيم النخعي الكوفي الكذاب الخبيث ـ كما وصفه إمام أهل الجرح والتعديل: يحيى بن معين ـ:

فإنه دخل على أمير المؤمنين المهدي، وكان المهدي يحب الحمام ويلعب به، فإذا قدامه حمام، فقيل له: حدث أمير المؤمنين، فقال: حدثنا فلان عن فلان أن النبي ﷺ قال: لا سبق إلا في نصل أو خف أو حافر أو جناح، فأمر له المهدي ببدرة، فلما قام قال: أشهد على قفاك أنه قفا كذاب على رسول الله ﷺ: ثم قال المهدي: أنا حملته على ذلك، ثم أمر بذبح الحمام، ورفض ما كان فيه.

وفعل نحواً من ذلك مع أمير المؤمنين الرشيد فوضع له حديثاً أن رسول الله ﷺ كان يطير الحمام. فلما عرضه على الرشيد قال: اخرج عني، فطرده عن بابه.

وكما فعل مقاتل بن سليمان البلخي ـ من كبار العلماء بالتفسير ـ فإنه كان يتقرب إلى الخلفاء بنحو هذا.

حكى أبو عبيد الله وزير المهدي قال: «قال لي المهدي: ألا ترى إلى ما يقول لي هذا ـ يعني مقاتلاً ـ قال: إن شئت وضعت لك أحاديث في العباس؟! قلت: لا حاجة لي فيها».

وشر أصناف الوضاعين وأعظمهم ضرراً قوم ينسبون أنفسهم إلى الزهد، والتصوف، لم يتحرجوا عن وضع الأحاديث في الترغيب والترهيب، احتساباً للأجر عند الله، ورغبة في حض الناس على عمل الخير واجتناب المعاصي، فيما زعموا، وهم بهذا العمل يفسدون ولا يصلحون. وقد اغتر بهم كثير من العامة وأشباههم، فصدقوهم ووثقوا بهم، لما نسبوا إليه من الزهد والصلاح، وليسوا موضعاً للصدق، ولا أهلاً للثقة. وبعضهم دخلت عليه الأكاذيب جهلاً بالسنة، لحسن ظنهم وسلامة صدرهم، فيحملون ما سمعوه على الصدق، ولا يهتدون لتمييز الخطأ من الصواب، وهؤلاء أخف حالاً وأقل إثماً من أولئك.

ولكن الواضعون منهم أشد خطراً، لخفاء حالهم على كثير من الناس، ولولا رجال صدقوا في الإخلاص لله، ونصبوا أنفسهم للدفاع عن دينهم، وتفرغوا للذبِّ عن سنة رسول الله ﷺ، وأفنوا أعمارهم في التمييز بين الحديث الثابت وبين الحديث المكذوب، وهم أئمة السنة وأعلام الهدى ـ:

لولا هؤلاء لاختلط الأمر على العلماء والدهماء، ولسقطت الثقة بالأحاديث.

رسموا قواعد للنقد، ووضعوا علم الجرح والتعديل، فكان من عملهم علم مصطلح الحديث، وهو أدق =

وَالْـوَضْـعُ فِـي التَّـرْغِيـبِ ذُو ابْتِـدَاعِ — جَـوَّزَهُ (مُخَـالِـفُ الإِجْمَـاعِ
وَجَـزَمَ الشَّيْـخُ أَبُـو مُحَمَّـدِ — بِكُفْـرِهِ بِـوَضْعِـهِ إِنْ يَقْصِـدِ)[1]
وَغَـالِـبُ الْمَـوْضُـوعِ مِمَّـا اخْتَلَقَـا — وَاضِعُـهُ، وَبَعْضُهُـمْ قَـدْ لَفَّقَـا
كَـلاَمَ بَعْـضِ الْحُكَمَـا، وَمِنْـهُ مَـا — وُقُـوعُـهُ مِـنْ غَيْـرِ قَصْـدٍ وَهَمَـا[2]
وَفِـي كِتَـابِ وَلَـدِ الْجَـوْزِيِّ مَـا — لَيْـسَ مِـنَ الْمَـوْضُـوعِ حَتَّـى وُهِّمَـا
(مِـنَ الصَّحِيـحِ) وَالضَّعِيـفِ (وَالْحَسَـنْ — ضَمَّنْتُـهُ كِتَـابِـيَ «الْقَـوْلَ الْحَسَـنْ»
وَمِـنْ غَـرِيـبِ مَـا تَـرَاهُ فَـاعْلَـمِ — فِيـهِ حَـدِيـثٌ مِـنْ صَحِيـحِ مُسْلِـمِ[3]!)

= الطرق التي ظهرت في العلم للتحقيق التاريخي، ومعرفة النقل الصحيح من الباطل. فجزاهم الله عن الأمة والدين أحسن الجزاء، ورفع درجاتهم في الدنيا والآخرة، وجعل لهم لسان صدق في الآخرين.

وقد قيل لعبد الله بن المبارك الإمام الكبير: هذه الأحاديث الموضوعة؟ فقال: تعيش لها الجهابذة ﴿**إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون**﴾ [الحجر: ٩].

ومن الأحاديث الموضوعة المعروفة: الحديث المروي عن أبي بن كعب مرفوعاً في فضائل القرآن سورة سورة. وقد ذكره بعض المفسرين في تفاسيرهم، كالثعلبي والواحدي والزمخشري والبيضاوي، وقد أخطؤا في ذلك خطأ شديداً.

قال الحافظ العراقي: «لكن من أبرز إسناده منهم كالأولين - يعني الثعلبي والواحدي - فهو أبسط لعذره، إذ أحال ناظره على الكشف عن سنده، وإن كان لا يجوز له السكوت عليه. وأما من لم يبرر سنده، وأورده بصيغة الجزم -: فخطؤه أفحش».

(١) وجوزت الكرّامية - بتشديد الراء - الوضع في الترغيب والترهيب، وهم قوم من المبتدعة، نسبوا إلى أحد المتكلمين، واسمه محمد بن كرام السجستاني. وقولهم هذا مخالف لإجماع المسلمين، وعصيان صريح للحديث المتواتر عنه ﷺ: «من كذب عليّ متعمداً فليبتوأ مقعده من النار».

وقد جزم الشيخ أبو محمد الجويني - والد إمام الحرمين - بتكفير من وضع حديثاً على رسول الله ﷺ قاصداً إلى ذلك عالماً بافترائه، وهو الحق.

(٢) أكثر الأحاديث الموضوعة كلام اختلقه الواضع من عند نفسه، وبعضهم جاء لكلام بعض الحكماء أو لبعض الأمثال العربية فركب لها إسناداً مكذوباً ونسبها إلى رسول الله ﷺ أنها من قوله.

وقد يأتي الوضع من الراوي غير مقصود له، وليس هذا من باب الموضوع بل هو من باب المدرج، كما حدث لثابت بن موسى الزاهد في حديث «من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار» وقد سبق تفصيلاً في باب المدرج.

(٣) ألف الحافظ أبو الفرج عبد الرحمن بن الجوزي كتاباً كبيراً في مجلدين، جمع فيه كثيراً من الأحاديث الموضوعة، أخذ غالبه من كتاب الأباطيل للجوزقاني، ولكن أخطأ في بعض أحاديث انتقدها عليه =

خاتـمـة

شَـرُّ الضَّعِيـفِ الْـوَضْـعُ (فَـالْمَتْـرُوكُ ثُـمّ ... ذُو النكْـرِ فَـالْمُعَـلُّ فَـالْمُـدْرَجُ ضُـمّ
وَبَعْـدَهُ الْمَقْلُـوبُ فَـالْمُضْطَـرِبُ ... وَآخَـرُونَ غَيْـرَ هٰـذَا رَتَّبُـوا)
وَمَـنْ رَوَى مَتْنًـا صَحِيحًـا يَجْـزِمُ ... أَوْ وَاهِيًـا أَوْ حَـالُـهُ لاَ يُعْلَـمُ
بِغَيْـرِ مَـا إِسْنَـادِهِ ـ: يُمَـرِّضُ ... وَتَـرْكَـهُ بَيَـانَ ضَعْـفٍ قَـدْ رَضُـوا
فِـي الْـوَعْـظِ أَوْ فَضَـائِـلِ الأَعْمَـالِ ... لاَ الْعَقْـدِ[1] وَالْحَـرَامِ وَالْحَـلاَلِ
(وَلاَ إِذَا يَشْتَـدُّ ضَعْـفٌ[2]) ثُـمَّ مَـنْ ... ضَعْفًـا رَأَى فِـي سَنَـدٍ وَرَامَ أَنْ
يَقُـولُ فـي الْمَتْـنِ: ضَعِيـفٌ ـ: قَيَّـدَا ... بِسَنَـدٍ، خَـوْفَ مَجِـيءِ أَجْـوَدَا

= الحفاظ. قال الحافظ ابن حجر: «غالب ما في كتاب ابن الجوزي موضوع، والذي ينتقد عليه ـ بالنسبة إلى ما لا ينتقد ـ: قليل جداً. وفيه من الضرر أن يظن ما ليس بموضوع موضوعاً، عكس الضرر بمستدرك الحاكم، فإنه يظن ما ليس بصحيح صحيحاً. ويتعين الاعتناء بانتقاد الكتابين، فإن الكتابين في تساهلهما عدم الانتفاع بهما إلا لعالم بالفن، لأنه ما من حديث إلا ويمكن أن يكون قد وقع فيه التساهل».

وقد لخص الناظم ـ الحافظ السيوطي ـ كتاب ابن الجوزي وتتبع كلام الحفاظ في تلك الأحاديث، خصوصاً كلام الحافظ ابن حجر في تصانيفه وأماليه، ثم أفرد الأحاديث المتعقبة في كتاب خاص.

وألف ابن حجر كتاب (القول المسدد في الذب عن المسند) أي مسند الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله، ذكر فيه أربعة وعشرين حديثاً من المسند، جاء بها ابن الجوزي في الموضوعات وحكم عليها بذلك، ورد عليه ابن حجر ودفع قوله. ثم ألف السيوطي ذيلاً عليه ذكر فيه أربعة عشر حديثاً أخرى كتلك من المسند، ثم ألف ذيلاً لهذين الكتابين سماه: (القول الحسن في الذب عن السنن) أورد فيه مائة وبضعة وعشرين حديثاً ـ من السنن الأربعة ـ حكم ابن الجوزي بأنها موضوعة وردّ عليه حكمه.

ومن غرائب تسرع الحافظ ابن الجوزي في الحكم بالوضع أنه زعم وضع حديث في صحيح مسلم، وهو حديث أبي هريرة مرفوعاً: «إن طالت بك مدة أوشك أن ترى قوماً يغدون في سخط الله ويروحون في لعنته، في أيديهم مثل أذناب البقر» رواه أحمد في المسند (رقم ٨٠٥٩ ج ٢ ص ٢٠٨) وهو في صحيح مسلم (ج ٢ ص ٣٥٥) قال ابن حجر في القول المسدد (ص ٣٢): «ولم أقف في كتاب الموضوعات لابن الجوزي على شيء حكم عليه بالوضع وهو في أحد الصحيحين غير هذا الحديث، وإنها لغفلة شديدة منه!!».

(١) أي الاعتقاديات.

(٢) من نقل حديثاً صحيحاً بغير إسناده وجب أن يذكره بصيغة الجزم، فيقول مثلاً: «قال رسول الله ﷺ». ويقبح جداً أن يذكره بصيغة التمريض التي تشعر بضعف الحديث، لئلا يقع في نفس القارىء والسامع أنه حديث غير صحيح.

وأما إذا نقل حديثاً ضعيفاً أو حديثاً لا يعلم حاله إن كان صحيحاً أو ضعيفاً ـ: فإنه يجب أن يذكره بصيغة التمريض، كأن يقول: «روى عنه كذا» أو «بلغنا كذا» وإذا تيقن ضعفه وجب عليه أن يبين أن الحديث =

وَلاَ تُضَعِّفْ مُطْلَقًا مَا لَمْ تَجِدْ ... تَضْعِيفَهُ مُصَرَّحًا عَنْ مُجْتَهِدْ[1]

من تقبل روايته ومن ترد

لِنَاقِلِ الأَخْبَارِ شَرْطَانِ هُمَا: ... عَدْلٌ، وَضَبْطٌ: أَنْ يَكُونَ مَسْلِمَا
مُكَلَّفًا لَمْ يَرْتَكِبْ فِسْقًا وَلاَ ... خَرْمَ مُرُوءَةٍ وَلاَ مُغَفَّلاَ

= ضعيف، لئلا يغترّ به القارىء أو السامع، ولا يجوز للناقل أن يذكره بصيغة الجزم، لأنه يوهم غيره أن الحديث صحيح، خصوصاً إذا كان الناقل من علماء الحديث الذين يثق الناس بنقلهم، ويظنون أنهم لا ينسبون إلى رسول الله ﷺ شيئاً لم يجزموا بصحة نسبته إليه. وقد وقع في هذا الخطأ كثير من المؤلفين رحمهم الله وتجاوز عنهم.

وقد أجاز بعضهم رواية الضعيف من غير بيان ضعفه بشروط:

أولاً: أن يكون الحديث في القصص أو المواعظ أو فضائل الأعمال أو نحو ذلك، مما لا يتعلق بصفات الله تعالى وما يجوز له ويستحيل عليه سبحانه، ولا بتفسير القرآن، ولا بالأحكام كالحلال والحرام وغيرهما.

ثانياً: أن يكون الضعف فيه غير شديد، فيخرج من انفرد من الكذابين والمتهمين بالكذب والذين فحش غلطهم في الرواية.

ثالثاً: أن يندرج تحت أصل معمول به.

رابعاً: أن لا يعتقد عند العمل به ثبوته، بل يعتقد الاحتياط. والذي أراه أن بيان الضعف في الحديث الضعيف واجب في كل حال، لأن ترك البيان يوهم المطلع عليه أنه حديث صحيح، خصوصاً إذا كان الناقل له من علماء الحديث الذين يرجع إلى قولهم في ذلك، وأنه لا فرق بين الأحكام وبين فضائل الأعمال ونحوها في عدم الأخذ بالرواية الضعيفة، بل لا حجة لأحد إلا بما صح عن رسول الله ﷺ من حديث صحيح أو حسن.

وأما ما قاله أحمد بن حنبل وعبد الرحمن بن مهدي وعبد الله بن المبارك: «إذا روينا في الحلال والحرام شددنا، وإذا روينا في الفضائل ونحوها تساهلنا» فإنما يريدون به ـ فيما أرجِّح والله أعلم ـ أن التساهل إنما هو في الأخذ بالحديث الحسن الذي لم يصل إلى درجة الصحة، فإن الاصطلاح في التفرقة بين التصحيح والحسن لم يكن في عصرهم مستقراً واضحاً، بل كان أكثر المتقدمين لا يصف الحديث إلا بالصحة أو بالضعف فقط.

(١) من وجد حديثاً بإسناد ضعيف فالأحوط أن يقول: «إنه ضعيف بهذا الإسناد» ولا يحكم بضعف المتن ـ مطلقاً من غير تقييد ـ بمجرد ضعف ذلك الإسناد، فقد يكون الحديث وارداً بإسناد آخر صحيح، إلا أن يجد الحكم بضعف المتن منقولاً عن إمام من الحفاظ المطلعين على الطرق. وإن نشط الباحث للبحث عن طرق الحديث وترجح عنده أن هذا المتن لم يرد من طريق أخرى صحيحة، وغلب على ظنه ذلك ـ: فإني لا أرى بأساً بأن يحكم بضعف الحديث مطلقاً. وإنما ذهب المصنف هنا إلى المنع تقليداً لهم في منع الاجتهاد، كما قلنا نحو هذا في الكلام على الصحيح فيما مضى في (ص ١٣) من هذا الشرح.

يَخفَــظُ إنْ يُمْــلِ، كِتَــابًــا يَضْبُــطُ   إنْ يَــرْوِ مِنْــهُ، عَــالِمًــا مَــا يُسْقِــطِ
إنْ يَــرْوِ بــالْمَعْنَــى، وَضَبْطُــهُ عُــرِفْ   إنْ غَــالِبًــا وَافَــقَ مَــنْ بِــهِ وُصِــفْ[1]
وَاثْنَــانِ إنْ زَكَّــاهُ عَــدْلٌ وَالأَصَــحُّ:   إنْ عَــدَّلَ الْــوَاحِــدُ يَكْفِــي أَوْ جَــرَحْ
أَوْ كَــانَ مَشْهُــوراً، وَزَادَ يُــوسُــفُ[2]   بِــأَنَّ كُــلَّ مَــنْ بِعِلْــمٍ يُعْــرَفُ
عَــدْلٌ إلَــى ظُهُــورِ جَــرْحٍ، وَأَبَــوْا[3]   وَالْجَــرْحَ وَالتَّعْــدِيــلَ مُطْلَقًــا[4] رَأَوْا

---

(1) أساس قبول خبر الراوي أن يوثق به في روايته ـ ذكراً كان أو أنثى، حراً أو عبداً ـ فيكون موضعاً للثقة به في دينه، بأن يكون عدلاً، وفي روايته بأن يكون ضابطاً. والعدل هو المسلم البالغ العاقل الذي سلم من أسباب الفسق وخوارم المروءة، على ما حقق في باب الشهادات من كتب الفقه، إلا أن الرواية تخالف الشهادة في شرط الحرية والذكورة وتعدد الراوي. وقد كتب العلامة القرافي في (الفروق) فصلا بديعاً للفرق بين الشهادة والرواية (ج ١ ص ٥ ـ ٢٢) طبعة تونس. وأما الضبط فهو إتقان ما يرويه الراوي، بأن يكون متيقظاً لما يروي ـ غير مغفل ـ حافظاً لروايته إن روى من حفظه، ضابطاً لكتابه إن روى من الكتاب، عالماً بمعنى ما يرويه وبما يحيل المعنى عن المراد إن روى بالمعنى، حتى يثق المطلع على روايته والمتتبع لأحواله بأنه أدى الأمانة كما تحملها لم يغير منها شيئاً. وهنا مناط التفاضل بين الرواة الثقات.

فإذا كان الراوي عدلاً ضابطاً ـ بالمعنى الذي شرحنا ـ سمي «ثقة»، ويعرف ضبطه بموافقة الثقات المتقنين الضابطين إذا اعتبر حديثه بحديثهم، ولا تضر مخالفته النادرة لهم، فإن كثرت مخالفته لهم وندرت الموافقة اختل ضبطه ولم يحتج بحديثه.

(2) هو الإمام الجليل أبو عمر بن عبدِ البر القرطبي.

(3) تثبت عدالة الراوي بأن ينص عليها واحد من العلماء المعروفين بالبحث في أحوال الرواة. هذا هو الراجح، وذهب ابن الصلاح إلى اشتراط تزكية اثنين من العلماء.

وهذا في غير من استفاضت عدالتهم، واشتهروا بالتوثيق والاحتجاج بهم بين أهل العلم، وشاع الثناء عليهم، مثل: مالك، والشافعي، وشعبة، والثوري، وابن عيينة، وابن المبارك، والأوزاعي، وأحمد بن حنبل، ويحيى بن معين، وابن المديني، ومن جرى مجراهم في نباهة الذكر واستقامة الأمر، فلا يسأل عن عدالة هؤلاء، إنما يسأل عن عدالة من خفي أمره. وقد سئل أحمد بن حنبل عن إسحق بن راهويه؟ فقال: «مثل إسحق يسأل عنه؟!» ويسأل ابن معين عن أبي عبيد؟ فقال: «مثلي يسأل عن أبي عبيد؟! أبو عبيد يسأل عن الناس» وقال القاضي أبو بكر الباقلاني: «الشاهد والمخبر إنما يحتاجان إلى التزكية إذا لم يكونا مشهورين بالعدالة والرضاء وكان أمرهما مشكلاً ملتبساً ومجوزاً فيهما العدالة وغيرها. والدليل على ذلك أن العلم بظهور سرهما واشتهار عدالتهما أقوى في النفوس من تعديل واحد واثنين يجوز عليهما الكذب والمحاباة».

وتوسع الحافظ أبو عمر يوسف بن عبد الله بن عبد البر النمري القرطبي في هذا فقال: «كل حامل علم معروف بالعناية به فهو عدل محمول أبداً على العدالة حتى يتبين جرحه» قال ابن الصلاح: «وفيما قاله اتساع غير مرضي».

(4) خ: مبهماً.

قَبُولَهُ مِنْ عَالِمٍ عَلَى الأَصَحْ ... مَا لَمْ يُوَثَّقْ مَنْ بِإِجْمَالِ جُرِحْ[1]
وَيُقْبَلُ التَّعْدِيلُ مِنْ عَبْدٍ وَمِنْ ... أُنْثَى وَفِي الأُنْثَى خِلاَفٌ قَدْ زُكِنْ)[2]
وَقَدِّمِ الْجَرْحَ وَلَوْ عَدَّلَهُ ... أَكْثَرُ فِي الأَقْوَى، (فَإِنْ فَصَّلَهُ
فَقَالَ: مِنْهُ تَابَ، أَوْ نَفَاهُ ... بِوَجْهِهِ قُدِّمَ مَنْ ذَكَّاهُ)[3]

---

(١)اختلفوا في الجرح والتعديل: هل يقبلان مبهمين من غير ذكر أسبابهما؟: فشرط بعضهم لقبولهما ذكر السبب في كل منهما، وشرط بعضهم ذكر السبب في التعديل دون الجرح، وقبل بعضهم التعديل من غير ذكر أسبابه. وشرط في الجرح بيان السبب مفصلاً، وهو الذي اختاره ابن الصلاح والنووي وغيرهما، وهو المشتهر عند كثير من أهل العلم. واعترض ابن الصلاح على هذا بكتب الجرح والتعديل، فإنها ـ في الأغلب ـ لا يذكر فيها سبب الجرح، فالأخذ بهذا الشرط يسد باب الجرح، وأجاب عن ذلك بأن فائدتها التوقف فيمن جرحوه، فإن بحثنا عن حاله وانزاحت عنه الريبة وحصلت الثقة به قبلنا حديثه.

وذهب بعضهم إلى أنه لا يجب ذكر السبب في الجرح أو التعديل، إذا كان الجارح أو المعدل عالماً بأسباب الجرح والتعديل والخلاف في ذلك، بصيراً مرضياً في اعتقاده وأفعاله. قال المؤلف في التدريب (ص ١١٢): «وهو اختيار القاضي أبي بكر، ونقله عن الجمهور، واختاره إمام الحرمين والغزالي والرازي والخطيب، وصححه الحافظ أبو الفضل العراقي والبلقيني في محاسن الاصطلاح. واختار شيخ الإسلام ـ يعني ابن حجر ـ تفصيلاً حسناً: فإن كان من جرح مجملاً قد وثقه أحد من أئمة هذا الشأن لم يقبل الجرح فيه من أحد، كائناً من كان، إلا مفسراً، لأنه قد ثبتت له رتبة الثقة، فلا يزحزح عنها إلا بأمر جلي، فإن أئمة هذا الشأن لا يوثقون إلا من اعتبروا حاله في دينه ثم في حديثه، ونقدوه كما ينبغي، وهم أيقظ الناس، فلا ينقض حكم أحدهم إلا بأمر صريح، وإن خلا عن التعديل قبل الجرح فيه غير مفسر، إذا صدر من عارف، لأنه إذا لم يعدل فهو في حيز المجهول. وإعمال قول المجرح فيه أولى من إهماله. وقال الذهبي، وهو من أهل الاستقراء التام في نقد الرجال ـ: لم يجتمع اثنان من علماء هذا الشأن قط على توثيق ضعيف ولا على تضعيف ثقة. انتهى. ولهذا كان مذهب النسائي أن لا يترك حديث الرجل حتى يجمعوا على تركه».

والتفصيل الذي اختاره ابن حجر هو الذي يطمئن إليه الباحث في التعليل والجرح والتعديل بعد استقرار علوم الحديث وتدوينها. وقد اختاره المؤلف هنا.

(٢)يقبل التعديل من العبد والمرأة العارفين بهذه الصناعة، لأن هذا إخبار ورواية، وروايتهما مقبولة. وبعضهم خالف في قبوله من النساء، واحتج الخطيب للقبول بسؤال النبي ﷺ بريرة عن عائشة في قصة الإفك. وأما الصبي المراهق فقد نقل الخطيب أنه لا يقبل تعديله إجماعاً.

(٣)إذا اجتمع في الراوي جرح مبين السبب وتعديل ـ: فالجرح مقدم وإن كثر عدد المعدلين، لأن مع الجارح زيادة علم لم يطلع عليها المعدل، ولأنه مصدق للمعدل فيما أخبر به عن ظاهر حاله، إلا أنه يخبر عن أمر باطن خفي عنه. وقيد الفقهاء ذلك بما إذا لم يقل المعدل عرفت السبب الذي ذكره الجارح، ولكنه تاب وحسنت حاله، أو إذا ذكر الجارح سبباً معيناً للجرح، فنفاه المعدل بما يدل يقيناً على بطلان السبب. قاله في التدريب.

وَلَيْسَ فِي الأَظْهَرِ تَعْدِيلاً إِذَا ... عَنْهُ رَوَى الْعَدْلُ (وَلَوْ خُصَّ بِذَا)[1]
وَإِنْ يَقُلْ: حَدَّثَ (مَنْ لاَ أَتَّهِمْ) ... أَوْ ثِقَةٌ أَوْ كُلُّ شَيْخٍ لِي وُسِمْ
بِثِقَةٍ ثُمَّ رَوَى عَنْ مُبْهَمِ ـ: ... لاَ يُكْتَفَى عَلَى الصَّحِيحِ فَاعْلَمِ
وَيُكْتَفَى مِنْ عَالِمٍ فِي حَقِّ مَنْ ... قَلَّدَهُ، وَقِيلَ: لاَ، مَا لَمْ يُبَنْ[2]
وَمَا اقْتَضَى تَصْحِيحَ مَتْنٍ (فِي الأَصَحّ) ... فَتْوَى بِمَا فِيهِ، (كَعَكْسِهِ وَضَحْ
وَلاَ بَقَاهُ حَيْثُمَا الدَّوَاعِي ... تُبْطِلُهُ، وَالْوَفْقُ لِلإِجْمَاعِ[3]
وَلاَ افْتِرَاقُ الْعُلَمَاءِ الْكُمَّلِ ... مَا بَيْنَ مُحْتَجٍّ وَذِي تَأَوُّلِ[4]
وَيُقْبَلُ الْمَجْنُونُ إِنْ تَقَطَّعَا ... وَلَمْ يُؤَثِّرْ فِي إِفَاقَةٍ مَعَا)[5]
وَتَرَكُوا مَجْهُولَ عَيْنٍ: مَا رَوَى ... عَنْهُ سِوَى شَخْصٍ وَجَرْحًا مَا حَوَى
ثَالِثُهَا: إِنْ كَانَ مَنْ عَنْهُ انْفَرَدْ ... لَمْ يَرْوِ إِلاَّ لِلْعُدُولِ ـ: لاَ يُرَدْ
رَابِعُهَا: يُقْبَلُ إِنْ زَكَّاهُ ... حَبْرٌ، وَذَا فِي نُخْبَةٍ رَآهُ[6]

---

(١) وجد بهامش الأصل هنا بخط المصنف ما نصه: الحمد لله. ثم بلغ سماعاً على. كتبه مؤلفه ختم الله له بخير آمين.

(٢) رواية الثقة عن شخص لم يعرف حاله لا يكون توثيقاً له، ولو كان الراوي معروفاً بأنه لا يروي إلا عن ثقة، كمالك وشعبة ويحيى القطان. وإذا روى الثقة عن مبهم لم يذكر اسمه. بل قال «حدثني الثقة» أو «حدثني من لا أتهم» فإنه أولى بعدم القبول، إذ لا حجة في المجهول، وكذلك ما إذا قال الثقة «كل شيخ أروي عنه فهو ثقة» ثم روى عن مبهم لم يذكر اسمه. وذهب بعضهم إلى قبول ذلك في حق من قلد هذا الشيخ، كأتباع مالك إذا روى عن شخص مبهم وسمه بأنه ثقة، وكأتباع الشافعي كذلك.

والصحيح أن الرواية عن المبهم غير مقبولة مطلقاً، كما هو واضح. وأما المقلد فإنه لا يدخل معنا في هذا البحث، لأنه يتبع إمامه في كل حال، من غير نظر إلى دليله، فلو نظر في الدليل وأخذ بالحجة لم يكن مقلداً، بل صار متبعاً للدليل الراجح.

(٣) أي إن العمل بالحديث لا يدل على صحته ولا على ثقة راويه، كما أن ترك العمل به لا يدل على ضعفه والقدح فيه. وكذلك إذا اقتضت بعض الدواعي بطلان حديث فلا يكون هذا طعناً في راويه. وكذلك إذا وافق الحديث الإجماع فلا يكون هذا دليلاً على توثيق رواته، إذ قد يستند الإجماع إلى دليل آخر غيره.

(٤) وإذا اختلف العلماء في معنى حديث فاحتج به بعضهم وتأوله آخرون فإن هذا لا يعتبر توثيقاً لرواته إذا كانت أحوالهم غير معروفة.

(٥) من أول شروط العدالة أن يكون الراوي عاقلاً، فالمجنون المطبق لا تقبل روايته، لفقد ركن من أركان العدالة. فإذا كان الجنون متقطعاً قبلت روايته حال الإفاقة، لأنه إذ ذاك لا يكون مجنوناً.

(٦) أي هذا رأي الحافظ شهاب الدين أحمد بن حجر في النخبة

خَـــامِسُهَـــا : إِنْ كَـــانَ مِمَّـــنْ قَـــدْ شُهِـــرْ
بِمَـــا سِـــوَى الْعِلْـــمِ كَنَجْـــدَةٍ وَبِـــرّ

وَالثَّـــالِـــثُ) الأَصَـــحُّ : لَيْـــسَ يُقْبَـــلُ
مَـــنْ بَـــاطِنـــاً وَظَـــاهِـــراً يُجَهَّـــلُ

وَفِـــي الأَصَـــحِّ : يُقْبَـــلُ الْمَسْتُـــورُ : فِـــي
ظَـــاهِـــرِهِ عَـــدْلٌ وَبَـــاطِـــنٌ خَفِـــي

(وَمَـــنْ عَـــرَفْنَـــا عَيْنَـــهُ وَحَـــالَـــه
دُونَ اسْمِـــهِ وَنَسَـــب ـ: مِلْنَـــا لَـــهُ[1]

وَمَـــنْ يَقُـــلْ : «أَخْبَـــرَنِـــي فُـــلاَنٌ أَوْ
هٰـــذَا» ـ لِعَـــدْلَيْـــنِ ـ قَبُـــولَـــهُ رَأَوْا

فَـــإِنْ يَقُـــلْ : «أَوْ غَيْـــرُهُ»، أَوْ يُجْهَـــلِ
بَعْـــضُ الَّـــذِي سَمَّـــاهُمَـــا : لاَ تُقْبَـــلِ)[2]

وَكَـــافِـــرٌ بِبِـــدْعَـــةٍ لَـــنْ يُقْبَـــلاَ
(ثَـــالِثُهَـــا : إِنْ كَـــذِبـــاً قَـــدْ حَلَّـــلاَ)

وَغَيْـــرُهُ: يُـــرَدُّ مِنْـــهُ (الـــرَّافِضِـــي)
وَمَـــنْ دَعَـــا وَمَـــنْ سِـــوَاهُـــمْ نَـــرْتَضِـــي

قُبُـــولَهُـــمْ (لا إن رَوَوْا وِفَـــاقَـــا
لِـــرَأْيِهِـــمْ، أَبْـــدَى أَبُـــو إِسْحَـــاقَـــا[3]

---

(١)اختلفوا في مجهول العين: هل تقبل روايته؟ وهو الذي لم يرو عنه إلا شخص واحد، لأن أقل ما يرفع الجهالة رواية اثنين مشهورين عن الراوي. فقال بعضهم: تقبل مطلقاً، وقال آخرون: لا تقبل مطلقاً، وقول ثالث: تقبل إذا كان الراوي عنه لا يروي إلا عن ثقة، والرابع: تقبل إذا زكاه أحد من أئمة الجرح والتعديل مع رواية واحد عنه، واختاره أبو الحسن القطان وصححه الحافظ ابن حجر، والخامس: تقبل إذا اشتهر في غير العلم والرواية، كاشتهار عمرو بن معد يكرب بالنجدة وكاشتهار مالك بن دينار بالزهد.

واختلفوا أيضاً في رواية مجهول العدالة ظاهراً وباطناً مع كونه معروف العين برواية عدلين عنه: فقبلها بعضهم مطلقاً، وقبلها بعضهم إذا روى عنه من لا يروي إلا عن ثقة. والصحيح عدم قبولها، وهو قول الجمهور.

وأما المستور، وهو العدل في ظاهر حاله، ولكنه مجهول العدالة باطناً ـ: فالأصح قبول روايته، لأن الإخبار مبني على حسن الظن بالراوي قال ابن الصلاح: «ويشبه أن يكون العمل على هذا الرأي في كثير من كتب الحديث المشهورة، في غير واحد من الرواة الذين تقادم العهد بهم، وتعذرت الخبرة الباطنة بهم» وهذا القول صححه النووي أيضاً.

ومن عرفت عينه وعدالته وجهل اسمه أو نسبه ـ: احتج به، وفي الصحيحين من ذلك كثير، كقولهم: ابن فلان، أو ولد فلان. وقد جزم بذلك الخطيب في الكفاية، ونقله عن القاضي أبي بكر الباقلاني، وعلله بأن الجهل باسمه لا يخل بالعلم بعدالته. قاله في التدريب.

(٢)إذا قال الراوي: أخبرني فلان أو فلان، على الشك ـ وسماهما ـ وكانا عدلين كان الخبر مقبولاً، لأنه انتقال من ثقة إلى ثقة، وقد سمعه من أحدهما، وإنما شك في تعيينه بخصوصه، فهذا شك غير مؤثر في صحة الرواية. وأما إذا كان أحدهما ثقة والآخر غير ثقة أو مجهول العدالة فإن الخبر لا يقبل، لاحتمال أن يكون لم يسمعه من الثقة وسمعه من الآخر والآخر ليس بحجة. وكذلك إذا قال: فلان أو غيره ـ فسمى أحدهما وأبهم الآخر ـ لا يحتج به، لاحتمال أن يكون سمعه من المبهم المجهول.

(٣)أهل البدع والأهواء إذا كانت بدعتهم مما يحكم بكفر القائل بها لا تقبل روايتهم بالاتفاق فيما حكاه =

وَمَـــنْ يَتُــبْ عَـــنْ فِسْقِـــهِ فَلْيُقْبَـــلِ   أَوْ كَـــذِبِ الْحَــدِيــثِ فَـــابْــنُ حَنْبَـــلِ
وَالصَّيْـــرَفِـــيُّ وَالْحُمَيْـــدِيُّ ـ: أَبَـــوْا   قَبُـــولَـــهُ مُـــؤَبَّـــداً، ثُـــمَّ نـــأَوْا

= النووي، ورد عليه المؤلف في شرحه على التقريب دعوى الاتفاق، ونقل قولاً آخر بأنها تقبل روايتهم مطلقاً وقولاً آخر بأنها تقبل إن اعتقد حرمة الكذب، ثم نقل عن الحافظ ابن حجر أنه قال: «التحقيق أنه لا يرد كل مكفر ببدعته، لأن كل طائفة تدعي أن مخالفتها مبتدعة، وقد تبالغ فتكفر، فلو أخذ ذلك على الإطلاق لاستلزم تكفير جميع الطوائف. والمعتمد أن الذي ترد روايته من أنكر أمراً متواتراً من الشرع معلوماً من الدين بالضرورة، أو اعتقد عكسه، وأما من لم يكن كذلك وانضم إلى ذلك ضبطه لما يرويه مع ورعه وتقواه فلا مانع من قبوله». وهذا الذي قاله الحافظ هو الحق الجدير بالاعتبار، ويؤيده النظر الصحيح.

وأما من كانت بدعته لا توجب الكفر فإن بعضهم لم يقبل روايته مطلقاً، وهو غلو من غير دليل، وبعضهم قبل روايته إن لم يكن ممن يستحل الكذب في نصرة مذهبه، وروي هذا القول عن الشافعي، فإنه قال: «أقبل شهادة أهل الأهواء إلا الخطابية، لأنهم يرون الشهادة بالزور لموافقيهم». وقال أيضاً: «ما رأيت في أهل الأهواء قوماً أشهد بالزور من الرافضة» وهذا القيد ـ أعني عدم استحلال الكذب ـ لا أرى داعياً له، لأنه قيد معروف بالضرورة في كل راو، فإنا لا نقبل رواية الراوي الذي يعرف عنه الكذب مرة واحدة، فأولى أن نرد رواية من يستحل الكذب أو شهادة الزور.

وقال بعضهم: تقبل رواية المبتدع إذا لم يكن داعية إلى بدعته، ولا تقبل إن كان داعية، ورجح النووي هذا القول وقال: «هو الأظهر الأعدل، وقول الكثير أو الأكثر». وقيد الحافظ أبو إسحٰق الجوزجاني ـ شيخ أبي داود والنسائي ـ هذا القول بقبول روايته إذا لم يرو ما يقوي بدعته.

وهذه الأقوال كلها نظرية، والعبرة في الرواية بصدق الراوي وأمانته والثقة بدينه وخلقه، والمتتبع لأحوال الرواة يرى كثيراً من أهل البدع موضعاً للثقة والاطمئنان، وإن رووا ما يوافق رأيهم، ويرى كثيراً منهم لا يوثق بأي شيء يرويه. ولذلك قال الحافظ الذهبي في الميزان (ج ١ ص ٤) في ترجمة أبان بن تغلب الكوفي: «شيعي جلد، لكنه صدوق، فلنا صدقه، وعليه بدعته» ونقل توثيقه عن أحمد وغيره، ثم قال: «فلقائل أن يقول: كيف ساغ توثيق مبتدع، وحد الثقة العدالة والإتقان، فكيف يكون عدلاً من هو صاحب بدعة؟! وجوابه: أن البدعة على ضربين: فبدعة صغرى كغلوّ التشيّع، أو التشيّع بلا غلوّ ولا تحرق، فهذا كثر في التابعين وتابعيهم مع الدين والورع والصدق، فلو ردّ حديث هؤلاء لذهبت جملة الآثار النبوية، وهذه مفسدة بينة. ثم بدعة كبرى، كالرفض الكامل والغلوّ فيه، والحط على أبي بكر وعمر رضي الله عنهما، والدعاء إلى ذلك، فهذا النوع لا يحتج بهم ولا كرامة. وأيضاً فما أستحضر الآن في هذا الضرب رجلاً صادقاً ولا مأموناً، بل الكذب شعارهم، والتقية والنفاق دثارهم، فكيف يقبل نقل من هذا حاله؟! حاشا وكلا. فالشيعي الغالي في زمان السلف وعرفهم: هو من تكلم في عثمان والزبير وطلحة ومعاوية وطائفة ممن حارب علياً رضي الله عنهم وتعرض لسبهم، والغالي في زماننا وعرفنا: هو الذي يكفر هؤلاء السادة ويتبرأ من الشيخين أيضاً، فهذا ضالّ مفتر».

والذي قاله الذهبي مع ضميمة ما قاله ابن حجر فيما مضى ـ: هو التحقيق الدقيق المنطبق على أصول الرواية. والله أعلم.

عَـــنْ كُـــلِّ مَـــا مِـــنْ قَبْـــلِ ذَا رَوَاه (وَالنَّـــــــوَوِيُّ كُـــــــلَّ ذَا أَبَـــــاهُ
وَمَـــــا رَآهُ الأَوَّلُـــــونَ أَرْجَـــــحُ دَلِيلُـــهُ فِـــي شَـــرْحِنَـــا مُـــوَضَّـــحُ)[1]
وَمَـــنْ نَفَـــى مَـــا عَنْـــهُ يُـــرْوَى (فَـــالأَصَـــحّ) إِسْقَـــاطُـــهُ، لٰكِـــنْ بِفَـــرْعٍ مَـــا قَـــدَحْ
أَوْ قَـــالَ: لاَ أَذْكُـــرُهُ، وَنَحْـــوُ ذَا كَـــأَنْ نَسِـــي ـ: فَصَحَّحُـــوا أَنْ يُـــؤْخَـــذَا[2]

---

(١)الراوي المجروح بالفسق، إذا تاب عن فسقه وعرفت عدالته بعد التوبة ـ: تقبل روايته بعدها، وهذا على إطلاقه في كل المعاصي ما عدا الكذب في رواية الحديث، فإن أحمد بن حنبل وأبا بكر الحميدي وأبا بكر الصيرفي قالوا: لا نقبل رواية من كذب في أحاديث رسول الله ﷺ وإن تاب عن الكذب بعد ذلك.

قال الصيرفي: «كل من أسقطنا خبره من أهل النقل بكذب وجدناه عليه لم نعد لقبوله بتوبة تظهر» وقال أبو المظفر السمعاني: «من كذب في خبر واحد وجب إسقاط ما تقدم من حديثه».

وردّ النووي هذا فقال في شرح مسلم: «المختار القطع بصحة توبته وقبول روايته كشهادته، كالكافر إذا أسلم».

والراجح ما قاله أحمد بن حنبل ومن معه، تغليظاً وزجراً بليغاً عن الكذب على رسول الله ﷺ، لعظم مفسدته، فإنه يصير شرعاً مستمراً إلى يوم القيامة، بخلاف الكذب على غيره والشهادة، فإن مفسدتهما قاصرة ليست عامة. فلا يقاس الكذب في الرواية على الكذب في الشهادة أو في غيرها، ولا على أنواع المعاصي الأخرى.

قال الناظم في التدريب: «وقد وجدت في الفقه فرعين يشهدان لما قاله الصيرفي والسمعاني: فذكروا في باب اللعان: أن الزاني إذا تاب وحسنت توبته لا يعود محصناً ولا يحد قاذفه بعد ذلك، لبقاء ثامة عرضه، فهذا نظير أن الكاذب لا يقبل خبره أبداً. وذكروا أنه لو قذف ثم زنى بعد القذف قبل أن يحد القاذف لم يحد، لأن الله تعالى أجرى العادة أنه لا يفضح أحداً من أول مرة، فالظاهر تقدم زناه قبل ذلك، فلم يحد له القاذف. وكذلك نقول فيمن تبين كذبه ـ: الظاهر تكرر ذلك منه حتى ظهر لنا، ولم يتعين لنا ذلك فيما روى من حديثه، فوجب إسقاط الكل. وهذا واضح بلا شك، ولم أر أحداً تنبه لما حررته. ولله الحمد».

(٢)إذا روى ثقة عن ثقة آخر حديثاً فنفاه المروي عنه وجزم بأنه لم يحدث بهذا الحديث، بأن قال «ما رويته» أو «كذب علي» أو نحو ذلك ـ: وجب رده في الأصح الذي رجحه الناظم، ولكن لا يقدح ذلك في باقي روايات الراوي عنه ولا يثبت جرحه. قال الناظم في التدريب (ص ١٢٣): «لأنه أيضاً مكذب لشيخه في نفيه لذلك، وليس قبول جرح كل منهما أولى من قبول الآخر، فتساقطا. فإن عاد الأصل وحدث به أو حدث به فرع آخر ثقة عنه ولم يكذبه فهو مقبول. صرح به القاضي أبو بكر والخطيب وغيرهما».

وهذا الذي رجحه المؤلف لا أراه راجحاً، بل الراجح قبول الحديث مطلقاً، إذ أن الراوي عن الشيخ ثقة:

وَآخِـــذُ أَجْــرَ الْحَــدِيـــثِ يَقْـــدَحُ جَمَـــاعَـــةٌ، وَآخَـــرُونَ سَمَحُـــوا
وَآخَـــرُونَ جَـــوَّزُوا لِمَـــنْ شُغِـــلْ عَـــنْ كَسْبِـهِ، فَـــاخْتِيـرَ هٰـذَا وَقُبِـلْ[1]
مَـــنْ يَتَسَـاهَـلْ فِـي السَّمَـاعِ وَالأَدَا[2] كَنَـــوْمٍ أَوْ كَتَـــرْكِ أَصْلِـــهِ ٱرْدُدَا
وَقَـــابِـــلَ التَّلْقِيـــنِ وَالَّـــذِي كَثُـــرْ شُـــذُوذُهُ أَوْ سَهْـــوُهُ حَيْـــثُ أَثَـــرْ
مِـــنْ حِفْظِـــهِ قَـــالَ جَمَـــاعَـــةٌ كُبَـــرْ وَمَـــنْ يُعَـــرَّفْ وَهْمَـــهُ ثُـــمَّ أَصَـــرَّ ـ:

ضابط لروايته فهو مثبت، والشيخ وإن كان ثقة إلا أنه ينفي هذه الرواية، والمثبت مقدم على النافي، وكل إنسان عرضة للنسيان والسهو، وقد يثق الإنسان بذاكرته ويطمئن إلى أنه فعل الشي جازماً بذلك، أو إلى أنه لم يفعله مؤكداً لجزمه ـ: وهو في الحالين ساهٍ ناسٍ.

وإلى هذا القول ذهب كثير من العلماء، واختاره السمعاني، وعزاه الشاشي للشافعي، وحكى الهندي الإجماع عليه. كما نقل ذلك المؤلف في التدريب، ثم قال: «ومن شواهد القبول ما رواه الشافعي عن سفيان بن عيينة بن عمرو بن دينار عن أبي معبد عن ابن عباس قال: كنت أعرف انقضاء صلاة رسول الله ﷺ بالتكبير. قال عمرو بن دينار: ثم ذكرته لأبي معبد بعد فقال: لم أحدثك، قال عمرو: قد حدثتنيه! قال الشافعي: كأنه نسيه بعد ما حدثه إياه. والحديث أخرجه البخاري من حديث ابن عيينة».

وأما إذا لم ينف الشيخ الحديث الذي حدث عنه الثقة به، بل نسيه فقط، بأن قال: «لا أعرفه» أو «لا أذكره» أو نحو ذلك ـ: فإنه أولى بالقبول، ولا يرد بذلك، وجاز العمل به على الصحيح، وهو قول الجمهور من أهل الحديث والفقه والكلام، خلافاً لبعض الحنفية.

ومثال ذلك ما رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه من رواية ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة «أن النبي ﷺ قضى باليمين مع الشاهد» زاد أبو داود في رواية: أن عبد العزيز الدراوردي قال: فذكرت ذلك لسهيل فقال: حدثني ربيعة ـ وهو عندي ثقة ـ أنّي حدثته إياه ولا أحفظه، قال عبد العزيز: وقد كان سهيل أصابته علة أذهبت بعض عقله ونسي بعض حديثه؛ فكان سهيل بعد يحدثه عن ربيعة عنه عن أبيه. ورواه أبو داود أيضاً من رواية سليمان بن بلال عن ربيعة، قال سليمان: فلقيت سهيلاً فسألته عن هذا الحديث؟ فقال: ما أعرفه، فقلت له: إن ربيعة أخبرني به عنك، قال: فإن كان ربيعة أخبرك عني فحدث به عن ربيعة عني. نقله في التدريب.

قال ابن الصلاح في علوم الحديث (ص ١٣٠): «وقد روى كثير من الأكابر أحاديث نسوها بعد ما حدثوا بها عمن سمعها منهم، فكان أحدهم يقول: حدثني فلان عني عن فلان بكذا وكذا، وجمع الحافظ الخطيب ذلك في كتاب: أخبار من حدث ونسي».

(١) اختلفوا في أخذ الأجرة على التحديث: فمنعها الإمام أحمد وإسحق بن راهويه وأبو حاتم، ولم يقبلوا رواية من أخذها. وأباح ذلك أبو نعيم الفضل بن دكين وعلي بن عبد العزيز البغوي وغيرهما. وأفتى الشيخ أبو إسحق الشيرازي بجوازها لمن امتنع عليه الكسب لعياله بسبب اشتغاله بالتحديث والرواية، وهذا القول رجحه المؤلف.

(٢) خ: في سماع أوأدا.

يُـــرَدُّ كُــــلُّ مَــــا رَوَى وَقُيِّــــدَا | (بِـــأَنْ يُبِيــنَ عَـالِـمٌ) وَعَــانَــدَا[1]
وَأَعْـــرَضُـــوا فِـــي هٰـــذِهِ الأَزْمَـــانِ | عَــــنِ اعْتِبَــــارِ هٰــــذِهِ الْمَعَــــانِـــى
لِعُسْــــرِهَـــا مَـــعْ كَـــوْنِ ذَا الْمَـــرَادِ | صَـــــارَ بَقَــــا سِلْسِلَــــةِ الإِسْنَـــادِ
فَلْيُعتَبَــــــرْ تَكْلِيفُــــــهُ وَالسَّتْـــــرُ | وَمَــــا رَوَى أَثْبَــــتَ ثَبْــــتٌ بَـــرُّ
وَلْيَـــرْوِ مِـــنْ مُـــوَافِـــقٍ لأَصْـــلِ | شُيُـــوخِـــهِ فَـــذَاكَ ضَبْـــطُ الأَهْـــلِ[2]

---

(١)العبرة في قبول الرواية بالاطمئنان إلى أن الراوي أدى ما سمع كما سمع، فإذا كان في الراوي ما يرفع هذه الثقة به لم تقبل روايته، كما إذا عرف بالتساهل في سماعه أو إسماعه، بأن ينام حين السماع أو يحدث من نسخة غير مصححة على أصله أو أصل شيخه أو نحو ذلك، وكما إذا قبل التلقين: بأن يروي الحديث فيلقنه أحد الحاضرين في الإسناد أو في المتن فيقبل ذلك من غير رجوع إلى كتابه للتوثق منه، وكما إذا كثر السهو أو الغلط أو الشذوذ في رواياته إذا حدث من حفظه. وغير ذلك من الحالات التي يعلم منها أن الراوي لم يضبط روايته ولم يؤدها على وجهها. ونحو ذلك من غلط في حديث فبين له غلطه فأصر على روايته ولم يرجع عن غلطه، فإن أحمد بن حنبل وعبد الله بن المبارك ذهبا إلى إسقاط رواياته كلها، قال ابن الصلاح: «وهذا صحيح إن ظهر أنه أصر عناداً أو نحوه» قال العراقي: «وقيد ذلك بعض المتأخرين بأن يكون المبين عالماً عند المبين له، وإلا فلا حرج إذن» وهذا القيد صحيح، لأن الراوي لا يلزم بالرجوع عن خطئه إن لم يثق بأن من زعم أنه أخطأ أعرف منه بهذه الرواية التي يخطئه فيها.

(٢)الشروط السابقة في عدالة الراوي إنما تراعى بالدقة في المتقدمين. وأما المتأخرون ـ بعد سنة ثلاثمائة تقريباً ـ فيكفي أن يكون الراوي مسلماً بالغاً عاقلاً غير متظاهر بفسق أو بما يخل بمروءته وأن يكون سماعه ثابتاً بخط ثقة غير متهم وبرواية من أصل صحيح موافق لأصل شيخه. لأن المقصود بقاء سلسلة الإسناد، وإلا فإن الروايات استقرت في الكتب المعروفة، وصارت الرواية في الحقيقة رواية للكتب فقط.

قال الحافظ البيهقي: «توسع من توسع في السماع من بعض محدثي زماننا الذين لا يحفظون حديثهم، ولا يحسنون قراءته من كتبهم، ولا يعرفون ما يقرأ عليهم، بعد أن تكون القراءة عليهم من أصل سماعهم، وذلك لتدوين الأحاديث في الجوامع التي جمعها أئمة الحديث. فمن جاء اليوم بحديث لا يوجد عند جميعهم لا يقبل منه، ومن جاء بحديث معروف عندهم فالذي يرويه لا ينفرد بروايته، والحجة قائمة بحديثه برواية غيره، والقصد من روايته والسماع منه أن يصير الحديث مسلسلاً بحدثنا وأخبرنا، وتبقى هذه الكرامة التي خصت بها هذه الأمة شرفاً لنبينا ﷺ». وقال الذهبي في الميزان: «ليس العمدة في زماننا على الرواة، بل على المحدثين والمفيدين الذين عرفت عدالتهم وصدقهم في ضبط أسماء السامعين. ثم من المعلوم أنه لا بد من صون الراوي وستره».

فالعبرة في رواية المتأخرين على الكتب والأصول الصحيحة التي اشتهرت بنسبتها إلى مؤلفيها، بل تواتر بعضها إليهم. وهذا شيء واضح لا يحتاج إلى بيان.

مراتب التعديل والتجريح[1]

وَأَرْفَعُ الأَلْفَاظِ فِي ٱلتَّعْدِيلِ (مَا جَاءَ فِيهِ أَفْعَلُ ٱلتَّفْضِيلِ
كَـ «أَوْثَقِ ٱلنَّاسِ» وَمَا أَشْبَهَهَا أَوْ نَحْوُهُ نَحْوُ «إِلَيْهِ ٱلْمُنْتَهَىٰ»)
ثُمَّ ٱلَّذِي كُرِّرَ مِمَّا يُفْرَدُ بَعْدُ بِلَفْظٍ أَوْ بِمَعْنًى يُورَدُ
يَلِيهِ «ثَبْتٌ» «مُتْقِنٌ» أَوْ «ثِقَةُ» أَوْ «حَافِظٌ» أَوْ «ضَابِطٌ» أَوْ «حُجَّةُ»
ثُمَّ «صَدُوقٌ» أَوْ فَـ «مَأْمُونٌ» وَ «لاَ بَأْسَ بِهِ» كَذَا «خِيَارٌ» وَتَلاَ
«مَحَلُّهُ ٱلصِّدْقُ» «رَوَوْا عَنْهُ» «وَسَطْ» «شَيْخٌ» مُكَرَّرِينِ أَوْ فَرْداً فَقَطْ[2]
وَ «جَيِّدُ الْحَدِيثِ» أَوْ «يُقَارِبُهْ» «حَسَنُهُ» «صَالِحُهُ» «مُقَارِبُهْ»[3]
(وَمِنْهُ «مَنْ يُرْمَى بِبِدْعٍ» أَوْ يُضَمّ إِلَى «صَدُوقٍ» «سُوء حِفْظٍ أَوْ وَهَم»
يَلِيهِ مَعْ مَشِيئَةٍ «أَرْجُو بِأَنْ لاَ بَأسَ بِهْ «صُوَيْلِحٌ» («الْمَقْبُولَ عَنّ»)
وَأَسْوَأُ ٱلتَّجْرِيحِ مَا قَدْ وُصِفَا «بِكَذِبٍ» و «الْوَضْعِ» كَيْفَ صُرِّفَا
ثُمَّ بِذَيْنِ «اتُّهِمُوا» «فِيهِ نَظَرْ» و «سَاقِط» و «هَالِكٌ» «لاَ يُعْتَبَرْ»
وَ «ذَاهِبٌ» وَ «سَكَتُوا عَنْهُ» تُرِكْ وَ «لَيْسَ بِالثِّقَةِ» بَعْدَهُ سُلِكْ
«أَلْقَوْا حَدِيثَهُ» «ضَعِيفٌ جِداً» «إِرْمِ بِهِ» واهٍ بِمَرَّهْ» «رُدَّا»
«لَيْسَ بِشَيْءٍ» ثُمَّ «لاَ يُحْتَجُّ بِهْ» كَـ «مُنْكِرِ الْحَدِيثِ» أَوْ «مُضْطَرِبِهْ»
«وَاهٍ» «ضَعِيفٌ» «ضَعَّفُوا» يَلِيهِ «ضُعِّفَ» أَوْ «ضُعْفٌ» «مَقَالٌ فِيهِ»
«تُنْكِرْ وَتَعْرِفْ» فِيهِ خُلْفٌ» «طَعَنُوا» «تَكَلَّمُوا» «سَيِّءُ حِفْظٍ» «لَيِّنُ»
«لَيْسَ بِحُجَّةٍ» أَوِ «ٱلْقَوِيِّ» «بِعُمْدَةٍ» «بِذَاكَ» «بِالْمَرْضِيِّ»

تَحَمُّلُ ٱلْحَدِيث

وَمَنْ بِكُفْرٍ أَوْ صِبًى قَدْ حَمَلاَ (أَوْ فِسْقِهِ) ثُمَّ رَوَى إِذْ كَمَلاَ

---

(١) هذه ألفاظ تدور بين علماء الحديث في تعديل الرواة أو جرحهم وقد رتب المؤلف درجاتها كما ترى، ولا تحتاج إلى شرح.

(٢) أي وصف الشيخ بأنه «وسط» أو بأنه «شيخ» أو وصفه بهما معاً.

(٣) بفتح الراء، أي يقاربه حديث غيره، وحكي فيه الكسر، أي يقارب حديثه حديث غيره. وفرق بعضهم بينهما: فجعلها بالكسر من ألفاظ التعديل، وبالفتح من ألفاظ الجرح.

يَقْبَلُـــهُ ٱلجمْهُـــورُ[1] وَٱلْمُشْتَهِـــرُ   لاَ سِـــنَّ لِلْحَمْـــلِ بَـــلِ ٱلْمُعْتَبَـــرُ
تَمْيِيـــزُهُ أَنْ يَفْهَـــمَ ٱلْخِطَـــابَـــا   قَـــدْ ضَبَطُـــوا وَرَدُّهُ ٱلجَـــوَابَـــا
وَمَـــا رَوَوْا عَـــنْ أَحْمَـــدَ بْـــنِ حَنْبَـــلِ   وَنَجْـــلِ هَـــارُونَ[2] عَلَـــى ذَا (نَـــزِّل)
وَغَـــالِيـــاً يَحْصُـــلُ إِنْ خَمْـــسٌ غَبَـــرْ   فَحَـــدُّهُ ٱلجُـــلُّ بِهَـــا ثُـــمَّ ٱسْتَقَـــرّ
وَكَتْبُـــهُ وَضَبْطُـــهُ حَيْـــثُ ٱسْتَعَـــدّ   (وَإِنْ يُقَـــدَّمْ قَبْلَـــهُ الْفِقْـــه أَسَـــدّ)[3]

---

(١)من شرط الراوي أن يكون مسلماً بالغاً. إنما هذا يشترط حين الأداء، أو حين يروي الحديث لينقله عنه غيره، أما حين سماعه للحديث وتحمله إياه فلا يشترط ذلك. فإذا سمع شخص كافر حديثاً من شيخ ثم أسلم وحسن إسلامه وصار عدلاً ونقله إلينا ـ: قبلنا روايته. وكذلك الصغير إذا كان يفهم ما يسمعه أو يراه ويميزه ثم رواه بعد بلوغه ـ: قبلنا روايته أيضاً. ومثل ذلك الفاسق حين التحمل إذا صار عدلاً حين الأداء.

(٢)أي موسى بن هارون الحمال أحد الحفاظ.

(٣)اختلفوا في السنّ التي يصلح فيها الصبي للرواية: فنقل القاضي عياض أن أهل الحديث حددوا أول زمن يصح فيه السماع للصغير بخمس سنين، قال ابن الصلاح: «وعلى هذا استقر العمل بين أهل الحديث» واحتجوا بما رواه البخاري عن محمود بن الربيع قال: «عقلت من النبي ﷺ مجة مجها في وجهي من دلو وأنا ابن خمس سنين». قال النووي وابن الصلاح: «والصواب اعتبار التمييز، فإن فهم الخطاب وردّ الجواب كان مميزاً صحيح السماع، وإن لم يبلغ خمساً، وإلا فلا». وهذا ظاهر. ولا حجة فيما احتجوا به من رواية محمود بن الربيع، لأن الناس تختلف في قوة الذاكرة، ولعل غير محمود بن الربيع لا يذكر ما حصل له وهو ابن عشر سنين، وأيضاً فإن ذكره مجة وهو ابن خمس لا يدل على أنه يذكر كل ما رأى أو سمع. والحق أن العبرة في هذا بأن يميز الصبي ما يراه ويسمعه، وأن يفهم الخطاب ويردّ الجواب. وعلى هذا يحمل ما روي عن موسى بن هارون الحمال، فإنه سئل: «متى يسمع الصبي الحديث؟» فقال: «إذا فرق بين البقرة والحمار». وكذلك ما روي عن أحمد بن حنبل، فإنه سئل عن ذلك؟ فقال: «إذا عقل وضبط» فذكر له عن رجل أنه قال: «لا يجوز سماعه حتى يكون له خمس عشرة سنة» فأنكر قوله هذا وقال: «بئس القول! فكيف يصنع بسفيان ووكيع ونحوهما؟!».

هذا في السماع والرواية. وأما كتابة الحديث وضبطه فإنه لا اختصاص لهما بزمن معين، بل العبرة فيهما باستعداده وتأهله لذلك. وذهب الناظم إلى أن تقديم الاشتغال بالفقه على كتابة الحديث أسدّ وأحسن، وهو كما قال في تعلم مبادىء الفقه، لا في التوسع فيه، فإن الاشتغال بالحديث والتوسع فيه ـ بعد تعلم مبادىء الفقه ـ يقوي ملكة التفقه في الكتاب والسنة في طالب العلم ويضعه على الجادّة المستقيمة في استنباط الأحكام منهما، وينزع من قلبه التعصب للآراء والأهواء.

وعندي أنه ينبغي لطالب العلم المشتغل بالحديث أن يكثر من درس الأدب واللغة حتى يحسن فقه الحديث، وهو كلام أفصح العرب وأقومهم لساناً ﷺ.

أقسام التحمُّل

أَعْلَى وُجُوهِ مَنْ يُرِيدُ حَمْلاَ ... سَمَاعُ لَفْظِ ٱلشَّيْخِ أَمْلَى أَمْ لاَ

مِنْ حِفْظٍ أَوْ مِنْ كُتُبٍ وَلَوْ وَرَا ... سِتْرٍ إِذَا عَرَفْتَهُ أَوْ أَخْبَرَا

مُعْتَمَدٌ، وَرَدَّ هٰذَا شُعْبَهْ ... ثُمَّ «سَمِعْتُ» فِي الأَدَاءِ أَشْبَهْ

وَبَعْدَهُ ٱلتَّحْدِيثُ فَالإِخْبَارُ ثُمّ ... «أَنْبَأَنَا» «نَبَّأَنَا» وَبَعْدُ ضُمّ

«قَالَ لَنَا» وَدُونَهُ («لَنَا ذَكَرْ») ... وَفِي ٱلْمُذَاكَرَاتِ هَذِهِ أَبَرّ(١)

(وَبَعْضُهُمْ قَالَ: «سَمِعْتُ» أَخِّرَا ... وَقِيلَ إِنْ عَلَى ٱلْعُمُومِ أَخْبَرَا)(٢)

وَبَعْدَ ذَا قِرَاءَةٌ «عَرْضاً» دَعَوْا ... قَرَأْتَهَا مِنْ حِفْظٍ أَوْ كِتَابٍ أَوْ

سَمِعْتَ مِنْ قَارٍ لَهُ وَٱلْمُسْمِعُ ... يَحْفَظُهُ، أَوْ ثِقَةٌ مُسْتَمِعُ

أَوْ أَمْسَكَ ٱلْمُسْمِعُ أَصْلاً أَوْ جَرَى ... ـ عَلَى ٱلصَّحِيحِ ـ ثِقَةٌ أَوْ مَنْ قَرَا

وَالأَكْثَرُونَ حَكَوُا ٱلإِجْمَاعَا ... أَخْذاً بِهَا وَأَلْغَوُا ٱلنِّزَاعَا

---

(١)من أراد أن يروى عن شيخ فإن أعلى أنواع التحمل أن يسمع لفظ الشيخ حين التحديث ـ سواء كان الشيخ يملي على السامع، أم كان السامع بيده كتاب يقابل عليه، أم كان السامع يحفظ ما يسمع من غير كتاب ـ وسواء كان الشيخ يحدث من حفظه أم من كتابه. وإذا كان الشيخ وراء ستر أو حجاب فالسماع منه جائز أيضاً إن عرفه السامع من صوته أو أخبره بمعرفته من يثق به. وقد رد شعبة بن الحجاج راوية الراوي عمن لم يره، وشرط رؤية الشيخ، فقال: «إذا حدثك المحدث فلم تر وجهه فلا ترو عنه، فلعله شيطان قد تصور في صورته يقول حدثنا وأخبرنا» قال النووي: «وهو خلاف الصواب وقول الجمهور» قال الناظم في التدريب: «فقد أمر النبي ﷺ بالاعتماد على صوت ابن أم مكتوم المؤذن مع غيبة شخصه عمن يسمعه، وكان السلف يسمعون من عائشة وغيرها من أمهات المؤمنين وهنّ يحدثن من وراء حجاب».

ثم بين الناظم درجات الألفاظ التي يحكي بها الراوي روايته، وهي ظاهرة. وقد جعل أدناها قول الراوي «قال لنا فلان» أو «ذكر لنا فلان» ورجح أن تستعمل هذه في المذاكرات. وقد ذهب القاضي عياض إلى تساوي هذه الألفاظ كلها في الرواية عن سماع. قال ابن الصلاح (ص ١٤٠): «في هذا نظر، وينبغي فيما شاع استعماله من هذه الألفاظ مخصوصاً بما سمع من غير لفظ الشيخ، على ما نبينه إن شاء الله تعالى، أن لا يطلق فيما سمع من لفظ الشيخ، لما فيه من الإبهام والإلباس».

وقال أيضاً (ص ١٤١ ـ ١٤٢): وأما قوله (قال لنا فلان) أو (ذكر لنا فلان) فهو من قبيل قوله (حدثنا فلان) غير أنه لائق بما سمعه منه في المذاكرة، وهو به أشبه من (حدثنا)».

(٢)يريد أن البعض قال: إن «حدثنا» أرفع من «سمعت». قال ابن الصلاح: «حدثنا» و «أخبرنا» أرفع من جهة، إذ ليس في «سمعت» دلالة على أن الشيخ روّاه إياه بخلافهما اهـ. قال الزركشي: والصحيح التفصيل، وهو: أن «حدثنا» أرفع، إن حدثه على العموم «وسمعت» إن حدثه على الخصوص اهـ.

وَكَـــونُهَـــا أَرْجَـــحَ مِمَّـــا قَبْـــلُ أَوْ سَـــاوَتـــه أَوْ تَـــأَخَّـــرَتْ: خُلْـــفٌ حَكَـــوْا[1]

وَفِـــي الأَدَاقِيـــلَ «قَـــرأْتُ» و «قُـــرِىءِ» ثُـــمَّ الَّـــذِي فِـــي أَوَّلٍ إنْ تَـــذْكُـــرِ

مُقَيَّـــــــدُ قِـــــــرَاءَة لاَ مُطْلَقَـــــــاً وَلاَ «سَمِعْـــتُ» أَبَـــدَا فِـــي الْمُنتَقَـــىٰ

وَالمُـــرْتَضَـــى الثَّـــالِـــثُ فِـــي الإِخْبَـــارِ يُطْلَـــقُ لاَ التَّحْـــدِيـــثُ فِـــي الأَعْصَـــارِ[2]

---

(١) القراءة على الشيخ تسمى عندهم «عرضا». وهي جائزة في الرواية، سواء في ذلك أكان الراوي يقرأ من حفظه أم من كتابه أم سمع غيره يقرأ كذلك على الشيخ. بشرط أن يكون الشيخ حافظاً لما يقرأ عليه أو يقابل على أصله الصحيح، أو يكون الأصل بيد القارىء أو بيد أحد المستمعين الثقات. قال الحافظ العراقي: «وكذا إن كان ثقة من السامعين يحفظ ما قرىء وهو مستمع غير غافل فذلك كاف أيضاً» نقله الناظم في التدريب وأقره، وهو عندي غير متجه، لأنه إذا كان الشيخ غير حافظ لروايته ولا يقابل هو أو غيره على أصله الصحيح، وكان المرجع إلى الثقة بحفظ أحد السامعين ـ: كانت الرواية في الحقيقة عن هذا السامع الحافظ، وليست عن الشيخ المسموع منه. وهذا واضح لا يحتاج إلى برهان. وقال الحافظ ابن حجر في باقي الصور «ينبغي ترجيح الإمساك ـ أي إمساك الأصل ـ في الصور كلها على الحفظ، لأنه خوّان».

والرواية عن الشيخ قراءة عليه «رواية صحيحة بلا خلاف في جميع ذلك، إلا ما حكى عن بعض من لا يعتدّ به» كما قال النووي. وممن خالف في ذلك وكيع، قال: «ما أخذت حديثاً عرضاً قط» وحكى الناظم في التدريب (ص ١٣١) القول بصحتها عن كثير من الصحابة والتابعين، ثم قال «ومن الأئمة ـ يعني القائلين بالصحة ـ ابن جريج والثوري وابن أبي ذئب وشعبة والأئمة الأربعة وابن مهدي وشريك والليث وأبو عبيد والبخاري، في خلق لا يحصون كثرة، وروى الخطيب عن إبراهيم بن سعد أنه قال: لا تدعون تنطعكم يا أهل العراق، العرض مثل السماع. واستبدل الحميدي ثم البخاري على ذلك بحديث ضمام بن ثعلبة لما أتى النبي ﷺ فقال له: إني سائلك فمشدد عليك، ثم قال: أسألك بربك ورب من قبلك، آلله أرسلك؟ الحديث، في سؤاله عن شرائع الدين، فلما فرغ قال: آمنت بما جئت به، وأنا رسول من ورائي، فلما رجع إلى قومه اجتمعوا إليه فأبلغهم فأجازوه، أي قبلوه منه وأسلموا. وأسند البيهقي في المدخل عن البخاري قال: قال أبو سعيد الحداد: عندي خبر عن النبي ﷺ في القراءة على العالم، فقيل له، قال: قصة ضمام: آلله أمرك بهذا؟ قال: نعم».

وقد عقد البخاري لذلك باباً في صحيحه في كتاب العلم وهو «باب القراءة والعرض على المحدث» وقال الحافظ ابن حجر في الفتح (ج ١ ص ١٣٧ ـ ١٣٨ طبعة بولاق): «وقد انقرض الخلاف في كون القراءة على الشيخ لا تجزىء، وإنما كان يقوله بعض المتشددين من أهل العراق».

(٢) الراوي إذا قرأ على شيخه وأراد أن يروي عنه فلا يجوز له أبداً ـ على الصحيح المختار ـ أن يقول: «سمعت» لأنه لم يسمع من شيخه، فيكون غير صادق في قوله هذا، وإنما الأحسن أن يقول: «قرأت على فلان وهو يسمع» إن كان قرأ بنفسه، أو: «قرىء على فلان وهو يسمع وأنا أسمع» إن كان القارىء غيره، أو نحو هذا مما يؤدي هذا المعنى. وله أيضاً أن يقول: «حدثنا فلان بقراءتي عليه» أو «قراءة عليه» و «أخبرنا» كذلك. واختلف في جواز الرواية في هذا بقوله: حدثنا. أو «أخبرنا» بالإطلاق ـ من غير أن =

وَٱسْتَحْسَنُــوا لِمُفْــرَدٍ «حَــدَّثَنِــي» وَقَــارِىءٍ بِنَفْسِــهِ «أَخْبَــرَنِــي»
وَإِنْ يُحَــدِّثْ جُمْلَــةً «حَــدَّثَنَــا» وَإِنْ سَمِعْــتَ قَــارِئــاً «أَخْبَــرَنَــا»
وَحَيْــثُ شُــكَّ فِــي سَمَــاعٍ أَوْ عَــدَدْ أَوْ مَـا يَقُـولُ ٱلشَّيْـخُ وَحِّـدْ فِـي الأَسَـدّ[1]
وَلَــمْ يُجَــوِّزْ مِــنْ مُصَنَّــفٍ وَلاَ مِــنْ لَفْــظِ شَيْــخٍ فَــارِقٍ أَنْ يُبْــدَلاَ
«أَخْبَـرَ» بِـالتَّحْـدِيـثِ أَوْ عَكْـسٌ، بَلَـى يَجُــوزُ إِنْ سَــوَّى، وَقِيــلَ: حُظِــلاَ[2]

= يصرح بالقراءة على المروي عنه ـ: فمنعه بعضهم وأجازه آخرون، بل حكاه القاضي عياض عن الأكثرين.

والصحيح المختار عند المتأخرين من الحفاظ إجازة قوله «أخبرنا» ومنع قوله «حدثنا». وممن كان يقول به النسائي، وهو مروي عن ابن جريج والأوزاعي، وأول من فعله بمصر عبد الله بن وهب. قال ابن الصلاح (ص ١٤٣ ـ ١٤٤): «الفرق بينهما صار هو الشائع الغالب على أهل الحديث، والاحتجاج لذلك من حيث اللغة عناء وتكلف. وخير ما يقال فيه: إنه اصطلاح منهم، أرادوا به التمييز بين النوعين، ثم خصص النوع الأول بقول (حدثنا) لقوة إشعاره بالنطق والمشافهة. والله أعلم. ومن أحسن ما يحكى عمن يذهب هذا المذهب ما حكاه الحافظ أبو بكر البرقاني عن أبي حاتم محمد بن يعقوب الهروي ـ أحد رؤساء أهل الحديث بخراسان ـ: أنه قرأ على بعض الشيوخ عن الفربري صحيح البخاري، وكان يقول له في كل حديث (حدثكم الفربري)، فلما فرغ من الكتاب سمع الشيخ يذكر أنه سمع الكتاب من الفربري قراءة عليه، فأعاد أبو حاتم قراءة الكتاب كله، وقال له في جميعه (أخبركم الفربري). والله أعلم». وهذا تكلف سديد من أبي حاتم الهروي رحمه الله.

(١) قال الحاكم: «الذي أختاره في الرواية وعهدت عليه أكثر مشايخي وأئمة عصري ـ: أن يقول في الذي يأخذه من المحدث لفظاً وليس معه أحد (حدثني فلان)، وما يأخذه من المحدث لفظاً ومعه غيره (حدثنا فلان)، وما قرأ على المحدث بنفسه (أخبرني فلان) وما قرىء على المحدث وهو حاضر (أخبرنا فلان)». نقله ابن الصلاح (ص ١٤٥) ثم قال: «وقد روينا نحو ما ذكره عن عبد الله بن وهب صاحب مالك رضي الله عنهما. وهو حسن رائق. فإن شك في شيء عنده أنه من قبيل (حدثنا أو أخبرنا) أو من قبيل (حدثني أو أخبرني) لتردده أنه كان عند التحمل والسماع وحده أو مع غيره ـ: فيحتمل أن نقول: ليقل (حدثني أو أخبرني)، لأن عدم غيره هو الأصل. ولكن ذكر علي بن عبد الله المديني الإمام عن شيخه يحيى بن سعيد القطان الإمام فيما إذا شك أن الشيخ قال (حدثني فلان) أو قال (حدثنا فلان) ـ: أنه يقول (حدثنا). وهذا يقتضي فيما إذا شك في سماع نفسه في مثل ذلك أن يقول (حدثنا)، وهو عندي يتوجه بأن (حدثني) أكمل مرتبة، و (حدثنا) أنقص مرتبة، فليقتصر ـ إذا شك ـ على الناقص، لأن عدم الزائد هو الأصل. وهذا لطيف... ثم إن هذا التفصيل من أصله مستحب وليس بواجب، حكاه الخطيب عن أهل العلم كافة. فجائز إذا سمع وحده أن يقول (حدثنا) أو نحوه، لجواز ذلك للواحد في كلام العرب. وجائز إذا سمع في جماعة أن يقول (حدثني) لأن المحدث حدثه وحدث غيره» وبهذا تعرف معنى هذه الأبيات.

(٢) كتب المتقدمين لا يصح لمن يرويها أن يغير فيها ما يجده من ألفاظ المؤلف أو شيوخه في قولهم =

إِذَا قُـــرِىء وَلَـــمْ يُقِـــرَّ ٱلْمُسْمِـــعْ لَفْظـــاً ـ: كَفَـــى: وَقِيـــلَ: لَيْـــسَ يَنفَـــعُ

ثَـــالِثُهَـــا: يَعْمَـــلُ أَوْ يَـــرْوِيـــهِ بِـ «قَـــدْ قَـــرأْتُ» أَوْ «قُـــرِىء عَلَيْـــهِ»[1]

وَلْيَـــرْوِ مَـــا يسْمَعُـــهُ وَلَـــوْ مَنَـــعْ الشَّيْـــخُ، أَوْ خَصَّـــصَ غَيْـــراً، أَوْ رَجَـــعْ

مِـــنْ غَيْـــرِ شَـــكٍّ، وَٱلسَّمَـــاعِ فِـــي الأَصَـــحّ ثَـــالِثُهَـــا مِـــنْ نَـــاسِـــخٍ يَفْهَـــمُ ـ: صَـــحّ

رَابِعُهَـــا: يَقُـــولُ «قَـــدْ حَضَـــرْتُ» وَلاَ يَقُـــلْ «حُـــدِّثْـــتُ» أَوْ «أُخْبِـــرْتُ»[2]

= «حدثنا» أو «أخبرنا» أو نحو ذلك ـ: بغيره، وإن كان الراوي يرى التسوية بين هذه الألفاظ، لاحتمال أن يكون المؤلف أو شيوخه ممن يرون التفرقة بينهما، ولأن التغيير في ذاته ينافي الأمانة في النقل.

وأما إذا روى الراوي حديثاً عن أحد الشيوخ ـ وهذا في غير الكتب المؤلفة ـ فإن كان الشيخ ممن يرى التفرقة بين الإخبار والتحديث فإنه لا يجوز للراوي إبدال أحدهما من الآخر. وإن كان الشيخ ممن يرى التسوية بينهما جاز للراوي ذلك، لأنه يكون من باب الرواية بالمعنى. هكذا قال بعضهم. وقال آخرون بمنعه مطلقاً، وهو الحق، لأن هذا العمل ينافي الدقة في الرواية، ولذلك قال أحمد بن حنبل ـ فيما نقله عنه ابن الصلاح (ص ١٤٦): «اتبع لفظ الشيخ في قوله حدثنا وحدثني وسمعت وأخبرنا، ولا تعده». وقول الناظم «حظل» يعني: منع.

(١) إذا قرأ الراوي على الشيخ، وكان الشيخ ساكتاً مصغياً إليه فاهماً ما يقرأ عليه غير منكر له ـ: فذلك كاف في صحة الرواية، وللراوي أن يرويه عنه رواية صحيحة، ولا يشترط أن يقول الشيخ بلفظه ما يدل على أنه يقرّ هذه القراءة، لأن سكوته على هذا الوجه نازل منزلة تصريحه بتصديق القارىء، اكتفاء بالقرائن الظاهرة، وهو مذهب الجماهير من المحدثين والفقهاء، وهو الصحيح. وذهب بعض أهل الظاهر وغيرهم إلى أن إقرار الشيخ نطقاً ـ شرط في صحة الرواية، وممن قال بهذا أبو إسحق الشيرازي وأبو نصر بن الصباغ من فقهاء الشافعية، قال أبو نصر: «ليس له أن يقول (حدثني أو أخبرني) وله أن يعمل بما قرىء عليه، وإذا أراد روايته عنه قال (قرأت عليه أو قرىء عليه وهو يسمع)». والصحيح القول الأول كما قلنا. ومن هذا البيان يظهر لك خطأ الناظم في جعله قول أبي نصر الصباغ قولاً ثالثاً، إذ أنه هو نفس القول باشتراط إقرار الشيخ نطقاً، وإنما بين الصباغ كيف يروي الراوي ما قرأه على الشيخ إذا لم يقرّه نطقاً.

(٢) كل من سمع من شيخ رواية فله أن يرويها عنه، سواء أقصده الشيخ بالتسميع أم لم يقصده، وكذلك إذا منعه من الرواية عنه، كأن قال له «لا ترووه عني» أو «لا آذن لك في الرواية عني» أو نحو ذلك، وكذلك إذا رجع الشيخ عن حديثه، بأن قال له «رجعت عن إخبارك» أو «رجعت عن اعتمادي إياك فلا ترووه عني». لأن العبرة في الرواية بصدق الراوي في حكاية ما سمعه من الشيخ وصحة نقله عنه، فلا يؤثر في ذلك تخصيص الشيخ بعض الرواة دوّن بعض، أو نهيه عن روايته عنه، لأنه لا يملك أن يرفع الواقع من أنه حدث الراوي وأن الراوي سمع منه. وظاهر أن رجوع الشيخ لا يمنع من الرواية إذا كان مع إقراره بصحة روايته. وأما إذا كان هذا على معنى شكه فيما حدث، أو على معنى ظهور أنه أخطأ فيما روى ـ: فهذا يؤثر في روايته، ويجب على الراوي أن يمتنع من رواية ما رجع عنه شيخه، أو يذكر الرواية ورجوع الشيخ عنها، ليظهر للناظر ما فيها من العلة القادحة. =

وَٱلْخُلْفُ يَجْرِي حَيْثُمَا تَكَلَّمَا (أَوْ أَسْرَعَ ٱلْقَارِئُ) أَوْ إِنْ هَيْنَمَا
أَوْ بَعُدَ ٱلسَّامِعُ، لَكِنْ يُعْفَى عَنْ كِلْمَةٍ وَكِلْمَتَيْنِ تَخْفَى
وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يُجِيزَ ٱلْمُسْمِعُ جَبْراً لِذَا وَكُلُّ نَقْصٍ يَقَعُ[1]
وَجَازَ أَنْ يَرْوِيَ عَنْ مُمْلِيهِ مَا بَلَّغَ ٱلسَّامِعَ مُسْتَمْلِيهِ
لِلأَقْدَمِينَ، (وَعَلَيْهِ ٱلْعَمَلُ) وَٱبْنُ ٱلصَّلاحِ قَالَ: هَذَا يُخْظَلُ
وَٱلْخلْفُ يَجْرِي فِي ٱلَّذِي لاَ يَفْهَمُ كِلْمَةً، فَمِنْهُ قَدْ يَسْتَفْهِمُ[2]

= وإذا كان الراوي ـ حين السماع ـ يكتب ما يسمع، أو كان الشيخ مشغولاً بالكتابة أو غيرها حال القراءة، ففي ذلك أقوال: الأول المنع من الرواية مطلقاً، والثاني الجواز، والثالث ـ وهو الأصح ـ الجواز إذا كان يفهم ما يسمع، أو كان الشيخ المشغول بالكتابة ـ مثلاً ـ فاهماً ما يقرأ عليه، لأن العبرة في الرواية بمعرفة ما يحدث به، فالشيخ يعرف حديثه الذي يقرأ عليه، والراوي يعرف ما يأخذ عن شيخه.

وقد وقع للحافظ الدارقطني: «أنه حضر في حداثته مجلس إسماعيل الصفار، فجلس ينسخ جزءاً كان معه، وإسماعيل يملي، فقال له بعض الحاضرين: لا يصح سماعك وأنت تنسخ، فقال: فهمي للإملاء خلاف فهمك، ثم قال: تحفظ كم أملى الشيخ من حديث إلى الآن؟ فقال: لا، فقال الدارقطني: أملى ثمانية عشر حديثاً، فعُدَّت الأحاديثُ فوجدت كما قال، ثم قال: الحديث الأول منها عن فلان عن فلان ومتنه كذا، والحديث الثاني عن فلان عن فلان ومتنه كذا، ولم يزل يذكر أسانيد الأحاديث ومتوبها على ترتيبها في إملاء حتى أتى على آخرها. فتعجب الناس منه!».

القول الرابع: أن الراوي يقول: «حُدِّثت أو أخبرت» ولا يقول «حدثني» ولا «أخبرني». والثالث هو الأصح كما تقدم.

(1) وكذلك الخلاف السابق يجري فيما إذا تكلم السامع أو الشيخ، أو أسرع القارىء، أو هينم ـ يعني أخفى صوته ـ أو كان السامع بعيداً ففاته بعض الكلمات. ولكن خفاء كلمة أو كلمتين أو ثلاث يعفى عنه. قال صالح بن أحمد بن حنبل: «قلت لأبي: الشيخ يدغم الحرف يعرف أنه كذا وكذا ولا يفهم عنه، تَرَى أن يروى ذلك عنه؟ قال: أرجو أن لا يضيق هذا».

والأحوط أن يجيز الشيخ لجميع السامعين رواية الكتاب الذي سمعوه منه، جبراً لما يحصل في السماع من نقص أو غلط أو غير ذلك. قال الفقيه أبو عبد الله بن عتاب الأندلسي: «لا غنى في السماع عن الإجازة، لأنه قد يغلط القارىء ويغفل الشيخ، أو يغلط الشيخ إن كان القارىء ويغفل السامع، فينجبر له ما فاته بالإجازة» نقله ابن الصلاح (ص ١٤٩) ثم قال: «هذا الذي ذكرناه تحقيق حسن».

(2) كان بعض الشيوخ الكبار من المحدثين بقصدهم الطالبون ويحرصون على الرواية عنهم فيعظم الجمع في مجالسهم جداً حتى يصعب على الشيخ إسماع كل الحاضرين، فكان لكل واحد من هؤلاء شخص ـ أو أكثر ـ يسمع باقي المجلس، ويسمى هذا «مستملياً».

فإذا كان الراوي لم يسمع لفظ الشيخ وسمعه من المستملي وكان الشيخ يسمع ما يمليه مستمليه ـ: فلا =

ثَـالِثُهَـا: إِجَـازَةٌ، وَٱخْتُلِفَـا: فَقِيـلَ: لاَ يُـرْوَى بِهَـا، وَضُعِّفَـا
وَقِيـلَ: لاَ يُـرْوَى وَلٰكِـنْ يُعْمَـلُ، وَقِيـلَ: عَكْسُـهُ، (وَقِيـلَ: أَفْضَـلُ
مِـنَ ٱلسَّمَـاعِ، وَٱلتَّسَـاوِي نُقِـلاَ) وَٱلْحَـقُّ: أَنْ يُـرْوَى بِهَـا وَيَعْمَـلاَ
(وَأَنَّهَـا دُونَ ٱلسَّمَـاعِ لِلسَّلَـفْ وَٱسْتَـوَيَـا لَـدَى أُنَـاسٍ لِلْخَلَـفْ)
عَيَّـنَ مَـا أَجَـازَ وَٱلْمُجَـازَ لَـهْ أَوْ ذَا وَمَـا أَجَـازَهُ قَـدْ أَجْمَلَـهْ
فَـإِنْ يُعَمِّـمْ مُطْلَقـاً أَوْ مَـنْ وُجِـدْ فِـي عَصْـرِهِ ـ: صُحِّـحَ رَدٌّ وَٱعْتُمِـدْ
مَـا لَـمْ يَكُـنْ عُمُـومُـه مَـعْ حَصْـرِ فَصَحِّحَـنْ، كَـالْعُلَمَـا بمصْـرِ
وَٱلْجَهْـلُ بِـالْمُجَـازِ وَٱلْمُجَـازِ لَـهْ كَلَـمْ يُبَيِّـنْ ذُو ٱشْتِـرَاكٍ ـ: أَبْطِلَـهْ
وَلاَ يَضُـرُّ ٱلْجَهْـلُ بِـالأَعْيَـانِ مَـعْ تَسْمِيَـةٍ أَوْ لَـمْ يُصَفِـحْ مَـا جَمَـعْ
وَإِنْ يَقُـلْ فَفِـي الأَصَـحِّ أَبْطِـلِ[1] «أَجَـزْتُ مَـنْ شَـاءَ وَمَـنْ شَـاءَ عَلِـى»
وَصَحَّحُـوا «أَجَـزْتُـهُ إِنْ شَـاءَ» أَوْ «أَجَـزْت مَـنْ شَـاءَ» روَايَـةً رَأَوْا
وَالإِذْنُ لِلْمَعْـدُومِ فِـي الأَقْـوٰى ٱمْتَنَـعْ ثَـالِثُهَـا: جَـازَ لِمَـوْجُـودٍ تبـعْ
وَصَحَّحُـوا جَـوَازَهَـا لِطِفْـلِ وَكَـافِـرٍ (وَنَحْـوِ ذَا)[2] وَحَمْـلِ
وَمَنْعَهَـا بِمَـا ٱلْمُجِيـزُ يَحْمِلُـهُ مِـنْ بَعْـدِهَـا، فَـإِنْ يَقُـلْ لا نُبْطِلُـهْ:

= خلاف في جواز الرواية عن الشيخ، لأنه يكون من باب الرواية بالقراءة على الشيخ. وأما إن كان الشيخ لا يسمع ما يقوله المستملي، فقد اختلف في ذلك: فذهب جماعة من المتقدمين وغيرهم إلى أنه يجوز للراوي أن يرويه عن الشيخ. وقال غيرهم: لا يجوز ذلك، بل على الراوي أن يبين أنه سمعه من المستملي. وهذا القول رجحه ابن الصلاح. وقال النووي: إنه الصواب الذي عليه المحققون.

والقول الأول ـ بالجواز ـ هو الراجح عندي. ونقل الناظم هنا وفي التدريب أنه هو الذي عليه العمل. لأن المستملي يسمع الحاضرين لفظ الشيخ الذي يقوله، فيبعد جداً أن يحكي عن شيخه ـ وهو حاضر في جمع كبير ـ غير ما حدث به الشيخ، ولئن فعل ليردّن عليه كثيرون ممن قرب مجلسهم من شيخهم وسمعوه وسمعوا المستملي يحكي غير ما قاله، وهذا واضح جداً.

وهذا الخلاف أيضاً فيما إذا لم يسمع الراوي بعض الكلمات من شيخه فسأل عنها بعض الحاضرين. قال الأعمش: «كنا نجلس إلى إبراهيم فتتسع الحلقة فربما يحدث بالحديث فلا يسمعه من تنحى عنه، فيسأل بعضهم بعضاً عما قال، ثم يروونه وما سمعوه منه». وعن حماد بن زيد: «أنه سأله رجل في مثل ذلك. فقال: يا أبا اسماعيل، كيف قلت؟ فقال: استفهم ممن يليك».

(١) خ: وَفِي الأَصَحِّ أَبْطَلُوا إِنْ يَقُلِ.

(٢) كالفاسق والمجنون اهـ من هامش الأصل.

«أَجَـزْتُ مَـا صَـحَّ وَمَـا يَصِـحُّ لَـكْ
مِمَّـا سَمِعْـتُ أَوْ يَصِـحُّ مَـا سَلَـكْ»
فِـي مِثْـلِ ذَا لا تُـدْخِـلِ ٱلْمُجَـازَا
أَوْ صَـحَّ عِنْـدَ غَيْـرِ مَـنْ أَجَـازَا
وَمَـنْ رَأَى إجَـازَةَ ٱلْمُجَـاز
ـ وَلَـوْ عَـلاَ ـ فَـذَاكَ ذُو ٱمْتِيَـازِ
وَلَفْظُهَـا «أَجَـزْتُـهُ» «أَجَـزْتُ لَـهْ»
فَـإِنْ يَخُـطَّ نَـاوِيـاً (فَيُهْمِلَـهْ
وَلَيْـسَ شَـرْطـاً ٱلْقَبُـولُ بَـلْ إِذَا
رَدَّ فَعِنْـدِي غَيْـرُ قَـادِحٍ بِـذَا)
وَٱسْتُحْسِنَـتْ مِـنْ عَـالِـمٍ لِمَـاهِـرِ
ٍشَـرْطُـهُ يُعْـزَى إِلَـى أَكَـابِـرِ[(١)]

---

(١)الإجازة: أن يأذن الشيخ لغيره بأن يروي عنه مروياته أو مؤلفاته، وكأنها تتضمن إخباره بما أذن له بروايته عنه.

وقد اختلفوا في جواز الرواية والعمل بها، فأبطلها كثير من العلماء المتقدمين، قال بعضهم: «من قال لغيره: أجزت لك أن تروي عني ما لم تسمع ـ: فكأنه قال: أجزت لك أن تكذب عليّ! لأن الشرع لا يبيح رواية ما لم يسمع».

وهذا يصح لو أنه أذن له في رواية ما لم يسمع مع تصريح الراوي بالسماع، لأنه يكون كذباً حقيقة، أما إذا كان يرويه عنه على سبيل الإجازة ـ وهو محل البحث ـ: فلا. وقال ابن حزم: «إنها بدعة غير جائزة» ومنع بعض الظاهرية من العمل بها، وجعلوها كالحديث المرسل. وهذا القول ـ أعني إبطالها ـ ضعفه العلماء وردّوه.

وتغالى بعضهم فزعم أنها أصح من السماع. وجعلها بعضهم مثله.
والذي رجحه العلماء أنها جائزة، يروى بها ويعمل، وأن السماع أقوى منها. قال ابن الصلاح (ص ١٥٢): «إن الذي استقر عليه العمل وقال به جماهير أهل العلم من أهل الحديث وغيرهم ـ: القول بتجويز الإجازة وإباحة الرواية بها. وفي الاحتجاج لذلك غموض، ويتجه أن نقول: إذا أجاز له أن يروي عنه مروياته وقد أخبره بها جملة ـ: فهو كما لو أخبره تفصيلاً، وإخباره بها غير متوقف على التصريح نطقاً، كما في القراءة على الشيخ، كما سبق، وإنما الغرض حصول الإفهام والفهم، وذلك يحصل بالإجازة المفهمة. والله أعلم».

أقول: وفي نفسي من قبول الرواية بالإجازة شيء، وقد كانت سبباً لتقاصر الهمم عن سماع الكتب سماعاً صحيحاً بالإسناد المتصل بالقراءة إلى مؤلفيها، حتى صارت في الأعصر الأخيرة رسماً يرسم، لا علماً يتلقى ويؤخذ. ولو قلنا بصحة الإجازة إذا كانت بشيء معين من الكتب لشخص معين أو أشخاص معيّنين ـ: لكان هذا أقرب إلى القبول. ويمكن التوسع في قبول الإجازة لشخص أو أشخاص معينين مع إبهام الشيء المجاز، كأن يقول له: «أجزت لك رواية مسموعاتي» أو «أجزت رواية ما صح وما يصح عندك أني أرويه». أما الإجازات العامة، كأن يقول: «أجزت لأهل عصري» أو «أجزت لمن شاء» أو «لمن شاء فلان» أو للمعدوم، أو نحو ذلك مما قاله الناظم هنا ـ: فإني لا أشك في عدم جوازها.

وإذا صحت الرواية بالإجازة فإنه يصح للراوي بها أن يجيز غيره، ويجوز لهذا الغير أن يروي بها، =

رَابِعُهَـــا عِنْـــدَهُـــمُ: الْمُنَـــاوَلَـــهْ أَنْ يُعْطَـــى الْمُحَـــدِّثُ ٱلْكِتَـــابَ لَـــهْ
مِلْكـــاً، تَلـــي إعَـــارَةٌ، أَوْ يُحْضِـــرَهْ لِلشَّيْـــخِ ذِي الْعِلْـــمِ لِكَيْمَـــا يَنْظُـــرَهْ
ثُـــمَّ يَـــرُدَّهُ إِلَيْـــــهِ، وَأَذِنْ فِـــي ٱلصُّـــورَتَيْـــنِ فِـــي رِوَايَـــةٍ، فَـــدِنْ
وَأَخَـــذُوا بِهَـــذِهِ إِجْمَـــاعَـــا بَـــلْ قِيـــلَ: ذِي تُعَـــادِلُ ٱلسَّمَـــاعَـــا
(وَآخَـــرُونَ فَضَّلُـــوهَـــا) وَالأَصَـــحّ تَلِـــي، وَسَبقُهَـــا إِجَـــازَةً وَضَـــحْ
وَصَـــحَّ إِنْ نَـــاوَلَ وَٱسْتَـــرَدَّا وَمِـــنْ مُسَـــاوِي ذَاكَ الأَصْـــلِ أَدَّى
قِيـــلَ: وَمَـــا لِـــذِي مِـــنَ ٱمْتِيَـــازِ عَلَـــى ٱلَّـــذِي عُيِّـــنَ مِـــنْ مُجَـــازِ
وَإِنْ يَكُـــنْ أَحْضَـــرَهُ مَـــنْ يُعْتَمَـــدْ وَمَـــا رَأَى ـ: صَـــحَّ، وَإِلا فَلْيُـــرَدّ
فَـــإِنْ يَقُـــلْ: «أَجَـــزْتُـــهُ إِنْ كَـــانَـــا صَـــحَّ وَيُـــرْوَى عَنْـــهُ حَيْـــثُ بَـــانَـــا
(وَإِنْ يُنَـــاوِلْ لاَ مَـــعَ الإِذْنِ وَلاَ «هٰـــذَا سَمَـــاعِـــي» ـ: فَـــوِفَـــاقـــاً بَطَـــلاَ)
وَإِنْ يَقُـــلْ: «هٰـــذَا سَمَـــاعِـــي» ثُـــمَّ لَـــمْ يَـــأْذَنْ ـ: فَفِـــي صِحَّتِهَـــا خُلْـــفٌ يُضَـــمّ(١)

= وخالف في ذلك أبو البركات الأنماطي، فذهب إلى أن الرواية بها لا تجوز، لأن الإجازة ضعيفة، فيقوى الضعف باجتماع إجازتين. قال النووي في التقريب (ص ١٤١ تدريب): «والصحيح الذي عليه العمل جوازه، وبه قطع الحفاظ: الدارقطني وابن عقدة وأبو نعيم وأبو الفتح نصر المقدسي، وكان أبو الفتح يروي بالإجازة عن الإجازة، وربما والى بين ثلاث».

ولفظ الإجازة قد وضح مما قلناه. والأصل أن يقوله الشيخ لافظاً به، فإن كتبه من غير نطق فقد رجح الناظم هنا إبطال الإجازة. وهو غير راجح، بل الكتابة والنطق سواء. قال ابن الصلاح (ص ١٦٠): «ينبغي للمجيز إذا كتب إجازته أن يتلفظ بها، فإن اقتصر على الكتابة كان ذلك إجازة إذا اقترن بقصد الإجازة، غير أنها أنقص مرتبة من الإجازة الملفوظ بها. وغير مستبعد تصحيح ذلك بمجرد الكتابة في باب الرواية التي جعلت فيها القراءة على الشيخ ـ مع أنه لم يلفظ بما قرىء عليه ـ: إخباراً منه بما قرىء عليه». وهذا هو الحق، وبهذا الدليل نرجح أن الكتابة فيها كالتلفظ سواء.

واستحسن العلماء الإجازة من العالم لمن كان أهلاً للرواية ومشتغلا بالعلم، لا للجهال ونحوهم. وذهب بعضهم إلى أن هذا شرط في صحتها. قال ابن عبد البر: «إنها لا تجوز إلا لماهر بالصناعة في شيء معين لا يشكل إسناده». وهذا قول قد يكون أقرب إلى الصواب من كل الأقوال.

(١) المناولة: أن يعطي الشيخ للطالب أصل سماعه أو فرعا مقابلاً به ويقول له: «هذا سماعي عن فلان فاروه عني» أو «أجزت لك روايته عني» ثم يبقيه معه ملكاً له، أو يعيره إياه لينسخه ويقابل به ثم يعيده للشيخ، أو يعطي الطالب للشيخ الكتاب فينظره الشيخ ويتأمله ـ وهو عارف متيقظ ـ ويوقن أنه أصل صحيح وأنه من روايته، ثم يعيده الشيخ للطالب ويخبره بأنه من روايته ويأذن له بأن يرويه عنه ـ: فهذه الصور كلها مناولة مقرونة بالإجازة، وهي أعلى أنواع الإجازة. قال النووي: «وهذه المناولة كالسماع في القوة عند الزهري وربيعة ويحيى بن سعيد الأنصاري ومجاهد والشعبي وعلقمة وإبراهيم وأبي العالية وأبي =

وَمَـــنْ ينــاوَلْ أَوْ يُجَـــزْ فَلْيَقُـــلِ : «أَنْبَــأَنِــي» «نَــاوَلَنِــي» «أَجَــازَ لِــي»
«أَطْلَـــقَ» أَوْ «أَبَـــاحَ» أَوْ «سَـــوَّغَ» أَو «أَذِنَ» أَوْ مُشْبِـــــهَ هٰـــــذِي، وَرَأَوْا
ثَـــالِثَهَـــا مُصَحَّحـــاً أَنْ يُـــورَدَا «حَــدَّثَنَــا» «أَخْبَــرَنَــا» مُقَيَّــدَا[1]
وَقِيـــلَ: قَيِّـــدْ فِـــي مُجَـــازٍ قَصُـــرَا وَبَعْضُهُـــمْ يَخُصُّـــهُ بِخَبَّـــرَا[2]

= الزبير وأبي المتوكل ومالك وابن وهب وابن القاسم وجماعات آخرين».

قال الناظم في التدريب (ص ١٤٣): «والأصل فيها ما علقه البخاري في العلم: (أن رسول الله ﷺ كتب لأمير السرية كتاباً وقال: لا تقرأه حتى تبلغ مكان كذا وكذا، فلما بلغ ذلك المكان قرأه على الناس وأخبرهم بأمر النبي ﷺ) وصله البيهقي والطبراني بسند حسن. قال السهيلي: احتج به البخاري على صحة المناولة، فكذلك العالم إذا ناول تلميذه كتاباً جاز له أن يروي عنه ما فيه. قال: وهو فقه صحيح. قال البلقيني: وأحسن ما يستدل به عليها ما استدل به الحاكم من حديث ابن عباس: (أن رسول الله ﷺ بعث بكتابه إلى كسرى مع عبد الله بن حذافة، وأمره أن يدفعه إلى عظيم البحرين، فدفعه عظيم البحرين إلى كسرى).».

وقد نقل ابن الأثير في جامع الأصول: «أن بعض أصحاب الحديث جعلها ـ أي هذه المناولة ـ أرفع من السماع، لأن الثقة بكتاب الشيخ مع إذنه فوق الثقة بالسماع منه وأثبت، لما يدخل من الوهم على السامع والمستمع». وهذه مبالغة، قال النووي: «والصحيح أنها منحطة عن السماع والقراءة».

ومن صور المناولة: أن يناول الشيخ الطالب كتاباً ويأذنه بروايته عنه ثم يأخذه منه من غير أن يقابله الطالب على نسخته، وهذه أقل درجة من الصور السابقة، بل هي كالإجازة من غير مناولة، وحكمها حكمها، وتجوز الرواية بها إن روى من أصل صحيح مساو لأصل شيخه في الصحة.

ومنها أن يعرض الطالب على الشيخ الكتاب ويقول له: هذا من روايتك فناولنيه وأجز لي روايته» فيجيبه الشيخ من غير أن يتحقق صحة ما قاله. فإن كان الطالب ممن يوثق بخبره ومعرفته صحت الإجازة والمناولة، وإن كان لا يوثق به لم تصح. وإن علق الشيخ الإجازة على ظهور أنه من روايته ـ: جازت الإجازة إذا تبين أنه من مروياته.

وأما المناولة المجردة عن الإجازة بأن يناوله ويقول له «هذا سماعي» ثم لم يأذن له بروايته عنه ـ: فإنها موضع خلاف. والذي أراه أنها أرجح من الإجازة من غير مناولة، لأنه كأنه أخبره بسماعه تفصيلاً حين أخبره به إجمالاً.

وأما إذا ناوله ولم يخبره بسماعه ولم يجزه بروايته ـ: فهذه مناولة باطلة باتفاق، ولا تجوز الرواية بها أصلاً. والله أعلم.

(١) هذه الأبيات وما بعدها في الألفاظ التي يجوز لمن روى بالإجازة أن يقولها عندما يحدث بما روى. وهي واضحة.

(٢) يعني أن بعض العلماء ذهب إلى أن الإجازة التي قصرت على الإجازة فقط من غير مناولة يجب أن =

وَبَعْضُهُمْ يَرْوِي بِنَحْوِ «لِي كَتَبْ» ... «شَافَهَ» وهْوَ مُوهِمٌ فَلْيُجتَنَبْ
(فِي ٱلاقْتِرَاحِ مُطْلَقاً لاَ يَمْتَنِعْ ... «أَخْبَرَ» إنْ إسْنَادَ جُزءٍ قَدْ سَمِعْ[1]
وَ «عَنْ» وَ «أَنَّ» جَوَّدُوا فِيمَا يُشَكّ ... سَمَاعُهُ، وَفِي ٱلْمُجَازِ مُشْتَرَكْ
خَامِسُهَا: كِتَابَةُ ٱلشَّيْخِ لِمَنْ ... يَغِيبُ أَوْ يَحْضُرُ أَوْ يَأْذَنُ أَنْ
يُكْتَبَ عَنْهُ، فَمَتَى أَجَازَا ... فَهِيَ كَمَنْ نَاوَلَ حَيْثُ ٱمْتَازَا
أَوْ لاَ، فَقِيلَ: لاَ تَصِحُّ وَٱلأَصَحّ ... صِحَّتُهَا، بَلْ وَإِجَازَةٌ رَجَحْ
وَيَكْتَفِي ٱلْمَكْتُوبُ[2] أَنْ يَعْرِفَ خَطّ ... كَاتِبِهِ، وَشَاهِداً بَعْضٌ شَرَطْ
ثُمَّ لِيَقُلْ «حَدَّثَنِي، أَخْبَرَنِي ... كِتَابَةً» وَٱلْمُطْلِقِينَ وَهِّنِ[3]
السَّادِسُ: الإِعْلاَمُ، نَحْوُ «هٰذَا ... رِوَايَتِي» مِنْ غَيْرِ إِذْنٍ حَاذَى

= يقيد الراوي بها قوله «حدثنا» أو «أخبرنا» ببيان أن ذلك بالإجازة. وأما الإجازة مع المناولة فإنهم أجازوا فيها إطلاق التحديث والإخبار بدون تقييد. وأن بعض العلماء خصّ الإجازة بغير مناولة بقوله: «خبّرنا» بدون همزة وخص القراءة على الشيخ بقوله «أخبرنا» بالهمزة. قال العراقي: «ولم يخل من النزاع، لأن خبّر وأخبر بمعنى واحد لغة واصطلاحاً» وهو كما قال.

(١) الاقتراح هو: كتاب لابن دقيق العيد في أصول الحديث. نقل عنه المؤلف في التدريب (ص ١٤٥) أنه اختار فيه: أنه لا يجوز في الإجازة «أخبرنا» لا مطلقاً ولا مقيداً، لبعد دلالة لفظ الإجازة على الإخبار، إذْ معناه في الوضع الاذن في الرواية. قال: «ولو سمع الإسناد من الشيخ وناوله الكتاب جاز له إطلاق (أخبرنا) لأنه صدق عليه أنه أخبره بالكتاب، وإن كان إخباراً إجمالياً فلا فرق بينه وبين التفصيلي».

(٢) أي المكتوب له.

(٣) النوع الخامس من أنواع الرواية: (المكاتبة) بأن يكتب الشيخ بعض حديثه لمن حضر عنده أو لمن غاب عنه ويرسله إليه، وسواء كتبه بنفسه أو أمر غيره أن يكتبه ويكفي أن يعرف المكتوب له خط الشيخ أو خط الكاتب عن الشيخ ـ ويشترط في هذا أن يعلم أن الكاتب ثقة ـ وشرط بعضهم في الرواية عن الكتابة أن تثبت بالبينة، وهذا قول غير صحيح، بل الثقة بالكتابة كافية، ولعلها أقوى من الشهود. ولا يشترط في الكتابة أن تكون مقرونة بالإجازة على الصحيح الراجح المشهور عند أهل الحديث من المتقدمين والمتأخرين. وكثيراً ما يوجد في مسانيدهم ومصنفاتهم قولهم: «كتب إليّ فلان قال حدثنا فلان».

والمكاتبة مع الإجازة أرجح من المناولة مع الإجازة، بل أرى أنها أرجح من السماع وأوثق، وأن المكاتبة بدون إجازة أرجح من المناولة بالإجازة أو بدونها.

والراوي بالمكاتبة يقول «حدثني» أو «أخبرني» ولكن يقيدهما بالمكاتبة، لأن إطلاقهما يوهم السماع، فيكون غير صادق في روايته. وإذا شاء قال «كتب إليّ فلان» أو نحوه مما يؤدي معناه.

فَصَحَّحُوا إِلْغَاءَهُ، وَقِيلَ: لاَ، وَأَنَّهُ يَرْوِي وَلَوْ قَدْ حَظَلاَ[1]
وَٱلْخَلْفُ يَجْرِي فِي وَصِيَّةٍ وَفِي وَجَادَةٍ، وَٱلْمَنْعُ فِيهِمَا قُفِي[2]
وَفِي ٱلثَّلاَثَةِ - إِذَا صَحَّ ٱلسَّنَدْ -: نَرَى وُجُوبَ عَمَلٍ فِي ٱلْمُعْتَمَدْ[3]

---

(1)النوع السادس من أنواع الرواية: (الإعلام) بأن يخبر الشيخ بعض الرواة بأن هذا الحديث أو الكتاب - مثلاً - من روايته، ولا يصحب هذا الإخبار إجازة له أو إذن بروايته. والذي اختاره الناظم ونقل تصحيحه -: أن الرواية بهذه الصفة لا تجوز، والقائلون بذلك قاسوه على (الشهادة على الشهادة) فإنها لا تصح إلا إذا أذن الشاهد الأول للثاني بأن يشهد على شهادته.

وقال كثير من المحدثين والفقهاء والأصوليين بجواز الرواية بالإعلام من غير إجازة، بل أجازوا الرواية به وإن منع الشيخ الرواية بذلك، فلو قال الشيخ للراوي: «هذه روايتي ولكن لا تروها عني، أولا أجيزها لك» جاز له مع ذلك روايتها عنه. قال القاضي عياض: «وهذا صحيح لا يقتضي النظر سواه، لأن منعه أن لا يحدث بما حدثه - لا لعلة ولا لريبة -: لا يؤثر، لأنه قد حدثه، فهو شيء لا يرجع فيه» وأجاب القاضي عن القياس على الشهادة بأن: «هذا القياس غير صحيح، لأن الشهادة على الشهادة لا تصح إلاّ مع الاذن في كل حال، والحديث عن السماع والقراءة لا يحتاج فيه إلى إذن باتفاق. وأيضاً: فالشهادة تفترق من الرواية في أكثر الوجوه».

والذي اختاره عياض هو الراجح الموافق للنظر الصحيح. بل إن الرواية على هذه الصفة أقوى وأرجح عندي من الرواية بالإجازة المجردة عن المناولة، لأن في هذه شبه مناولة، وفيها تعيين للمروي بالإشارة إليه، ولفظ الإجازة لن يكون - وحده - أقوى منها ولا مثلها، كما هو واضح.

(2)هذان نوعان آخران من الرواية. أما ثانيهما وهو (الوجادة) فإنه على التحقيق ليس نوعاً من الرواية، وسنرجىء الكلام عليه لآخر الباب. وأما الأول وهو (الوصية) فهو: أن يوصي الشيخ عند سفره أو عند موته لشخص بكتاب يرويه عنه. وقد أجاز ذلك بعض السلف. قال ابن الصلاح (ص ١٦٧): «وهذا بعيد جداً، وهو إما زلة عالم، أو متأول على أنه أراد الرواية على سبيل الوجادة التي يأتي شرحها، إن شاء الله تعالى. وقد احتج بعضهم لذلك فشبهه بقسم الإعلام وقسم المناولة. ولا يصح ذلك، فإن لقول مَنْ جوّز الرواية بمجرد الإعلام والمناولة مستنداً ذكرناه، لا يتقرر مثله ولا قريب منه هنا».

وهو يشير بذلك إلى احتجاج القاضي عياض لصحتها بأن في إعطاء الوصية للموصى له نوعاً من الأذن وشبهاً من العرض والمناولة، وأنه قريب من الإعلام. وهذا النوع من الرواية نادر الوقوع، ولكنا نرى أنه إن وقع صحت الرواية به، لأنه نوع من الإجازة، إن لم يكن أقوى من الإجازة المجردة، لأنه إجازة من الموصي للموصى له برواية شيء معين مع إعطائه إياه، ولا نرى وجهاً للتفرقة بينه وبين الإجازة، وهو في معناها، أو داخل تحت تعريفها. كما يظهر ذلك بأدنى تأمل.

(3)في كل أنواع الرواية في الحديث - من السماع إلى الإجازة -: يجب على الراوي العمل بما صح إسناده عنده من روايته من غير خلاف، وإن خالف في ذلك المقلدون المتأخرون، وخلافهم لا عبرة به، لأنهم يقرون على أنفسهم بالتقليد، وبأنهم تركوا النظر والاستدلال، وتبعوا غيرهم. =

يُقَالُ فِي وِجَادَةٍ: «وَجَدْتُ بِخَطِّهِ» وَإِنْ تَخَلْ: «ظَنَنْتُ»
فِي غَيْرِ خَطٍّ: «قَالَ» مَا لَمْ تَرْتَبِ فِي نُسْخَةٍ تَحَرَّ فِيهِ تُصِبِ
وَكُلُّهُ مُنْقَطِعٌ. وَمَنْ أَتَى بِـ «عَنْ» يُدَلِّسْ أَوْ بِـ «أَخْبَرْ» رُدَّتَا[1]
(فَإِنْ يَقُلْ: فَمُسْلِمٌ فِيهِ تَرَى وِجَادَةً، فَقُلْ: أَتَى مِنْ آخَرَا[2]

= وقد اختلف العلماء في الأنواع الأخيرة من الرواية ـ وهي: الإعلام والوصية والوجادة ـ: هل يجب العمل بما صح إسناده من الحديث المروي بها؟ والصحيح أنه واجب كوجوبه في سائر الأنواع. أما الاعلام والوصية فقد قدّما أنهما لا يقلّان في القوة والثبوت عن الإجازة. وأما الوجادة فسيأتي القول فيها.

(١) «تا» هنا اسم إشارة.

(٢) الوجادة ـ بكسر الواو ـ مصدر «وجد يجد» وهو مصدر مولد غير مسموع من العرب. قال ابن الصلاح (ص ١٦٧). «روينا عن المعافى بن زكريا النهرواني: أن المولدين فرعوا قولهم (وجادة) فيما أخذ من العلم من صحيفة من غير سماع ولا إجازة ولا مناولة ـ: من تفريق العرب بين مصادر (وجد) للتمييز بين المعاني المختلفة. يعني قولهم: (وجد ضالته وجداناً) ومطلوبه (وجوداً) وفي الغضب (موجدة) وفي الغنى (وُجدا) وفي الحب (وَجدا)».

والوجادة هي: أن يجد الشخص أحاديث بخط راويها ـ سواء لقيه أو سمع منه أم لم يلقه أو لم يسمع منه ـ أو أن يجد أحاديث في كتب لمؤلفين معروفين ـ: ففي هذه الأنواع كلها لا يجوز له أن يرويها عن أصحابها، بل يقول: «وجدت بخط فلان» إذا عرف الخط ووثق منه، أو يقول: «قال فلان» أو نحو ذلك.

وفي مسند أحمد أحاديث كثيرة نقلها عنه ابنه عبد الله ويقول فيها: «وجدت بخط أبي في كتابه» ثم يسوق الحديث، ولم يستجز أن يرويها عن أبيه، وهو راوية كتبه وابنه وتلميذه، وخط أبيه معروف له، وكتبه محفوظة عنده في خزائنه.

وقد تساهل بعض الرواة فروى ما وجده بخط من يعاصره أو بخط شيخه بقوله «عن فلان» قال ابن الصلاح (ص ١٦٨): «وذلك تدليس قبيح، إذا كان بحيث يوهم سماعه منه».

وقد جازف بعضهم فنقل بمثل هذه الوجادة بقوله «حدثنا فلان» أو «أخبرنا فلان» وأنكر ذلك العلماء، ولم يجزه أحد يعتمد عليه. بل هو من الكذب الصريح، والراوي به يسقط عندنا عن درجة المقبولين، وتردّ روايته.

وقد اجترأ كثير من الكتاب في عصرنا في مؤلفاتهم وفي الصحف والمجلات ـ: فذهبوا ينقلون من كتب السابقين من المؤرخين وغيرهم بلفظ التحديث، فيقول أحدهم «حدثنا ابن خلدون» «حدثنا ابن قتيبة» «حدثنا الطبري» وهو أقبح ما رأينا من أنواع النقل، فإن التحديث والإخبار ونحوهما من اصطلاحات المحدثين الرواة بالسماع، وهي المطابقة للمعنى اللغوي في السماع، فنقلها إلى معنى آخر ـ هو النقل من الكتب ـ إفساد لمصطلحات العلوم، وإيهام لمن لا يعلم بألفاظ ضخمة ليس هؤلاء الكتاب من أهلها. =

. . . .

= ويخشى على من تجرأ على مثل هذه العبارات أن ينتقل منها إلى الكذب البحت، والزور المجرّد. عافانا الله.

وبعد: فإن الوجادة ليست نوعاً من أنواع الرواية كما ترى، وإنما ذكرها العلماء في هذا الباب إلحاقاً به ـ لبيان حكمها وما يتخذه الناقل في سبيلها.

وأما العمل بها: فقد اختلف فيه قديماً: فنقل عن معظم المحدثين والفقهاء المالكيين وغيرهم ـ: أنه لا يجوز. وحكي عن الشافعي وطائفة من نظار أصحابه جوازه. وقطع بعض المحققين من الشافعية وغيرهم بوجوب العمل بها عند حصول الثقة بما يجده القارىء، أي يثق بأن هذا الخبر أو الحديث بخط الشيخ الذي يعرفه، أو يثق بأن الكتاب الذي ينقل منه ثابت النسبة إلى مؤلفه، ومن البديهي بعد ذلك اشتراط أن يكون المؤلف ثقة مأموناً وأن يكون إسناد الخبر صحيحاً ـ: حتى يجب العمل به.

وجزم ابن الصلاح (ص ١٦٩) بأن القول بوجوب العمل بالوجادة «هو الذي لا يتجه غيره في الأعصار المتأخرة، فإنه لو توقف العمل فيها على الرواية لانسدّ باب العمل بالمنقول، لتعذر شرط الرواية فيها.

قال الناظم في التدريب (ص ١٤٩ ـ ١٥٠): «قال البلقيني: واحتج بعضهم للعمل بالوجادة بحديث (أي الخلق أعجب إيماناً؟ قالوا: الملائكة، قال: وكيف لا يؤمنون وهم عند ربهم. قالوا: الأنبياء، قال: وكيف لا يؤمنون وهم يأتيهم الوحي. قالوا: نحن، فقال: وكيف لا تؤمنون وأنا بين أظهركم. قالوا: فمن يا رسول الله؟ قال: قوم يأتون من بعدكم يجدون صحفاً يؤمنون بما فيها). قال البلقيني: وهذا استنباط حسن. قلت: المحتج بذلك هو الحافظ عماد الدين بن كثير، ذكر ذلك في أوائل تفسيره، والحديث رواه الحسن بن عرفة في جزئه من طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده، وله طرق كثيرة، أوردتها في الأمالي، وفي بعض ألفاظه: (بل قوم من بعدكم يأتيهم كتاب بين لوحين يؤمنون به ويعملون بما فيه، أولئك أعظم منكم أجراً) أخرجه أحمد والدارمي والحاكم من حديث أبي جمعة الأنصاري. وفي لفظ للحاكم من حديث عمر: (يجدون الورق المعلق فيعملون بما فيه، فهؤلاء أفضل أهل الإيمان إيماناً)».

وهذا الاستدلال الذي ذهب إليه ابن كثير في تفسيره (ج ١ ص ٧٤ ـ ٧٥ طبعة المنار) وارتضاه البلقيني والناظم ـ: فيه نظر. ووجوب العمل. بالوجادة لا يتوقف عليه، لأن مناط وجوبه إنما هو البلاغ وثقة المكلف بأن ما وصل إلى عمله صحت نسبته إلى رسول الله ﷺ. والوجادة الجيدة التي يطمئن إليها قلب الناظر لا تقل في الثقة عن الإجازة بأنواعها لأن الإجازة ـ على حقيقتها ـ إنما هي وجادة معها إذن من الشيخ بالرواية. ولن تجد في هذه الأزمان من يروي شيئاً من الكتب بالسماع، إنما هي إجازات كلها، إلا فيما ندر. والكتب الأصول الأمهات في السنة وغيرها ـ: تواترت روايتها إلى مؤلفيها بالوجادة واختلاف الأصول العتيقة الخطية الموثوق بها. ولا يتشكك في هذا إلاّ غافل عن دقة المعنى في الرواية والوجادة، أو متعنت لا تقنعه حجة.

ثم إن الناظم أشار إلى اعتراض بعض العلماء على مسلم بن الحجاج صاحب الصحيح، فقد انتقدوا عليه بعض أحاديث مروية بالوجادة، والوجادة ـ كما تقدم حكمها ـ منقطعة لأنها ليست من الرواية. والذي =

كتابة الْحديث وضبطه

كِتَـــابَـــةُ ٱلْحَـــدِيـــثِ فِيـــهِ ٱخْتُلِفَـــا
ثُـــمَّ ٱلْجَـــوَازُ بَعْـــدَ إِجْمَـــاعـــاً وَفَـــا

(مُسْتَنَـــدُ ٱلْمَنْـــعِ حَـــدِيـــثُ مُسْلِـــمِ:
«لاَ تَكْتُبُـــوا عَنِّـــي» فَـــالْخُلْـــفُ نُمِـــي

فَبَعْضُهُـــمْ أَعَلَّـــهُ بِـــالْـــوَقْـــفِ
وَآخَـــرُونَ عَلَّلُـــوا بِـــالْخَـــوْفِ

مِـــنَ ٱخْتِـــلاَطٍ بِـــالْقُـــرآنِ فَـــانْتَسَـــخْ
لأَمْنِـــهِ، وَقِيـــلَ: ذَا لِمَـــنْ نَسَـــخْ

ٱلْكُـــلَّ فِـــي صَحِيفَـــةٍ، وَقِيـــلَ: بَـــلْ
لآمِـــنٍ نِسْيَـــانَـــهُ، لاَذِي خَلَـــلْ)[1]

= ذكره الناظم في التدريب ورأيناه في صحيح مسلم، ثلاثة أحاديث هي: حديث عائشة: «تزوجني رسول الله ﷺ لست سنين» الخ (صحيح مسلم ج ١ ص ٤٠١) وحديثها أيضاً: «قالت: قال لي رسول الله ﷺ: إني لأعلم إذا كنت غير راضية» (ج ٢ ص ٢٤٤) وحديثها أيضاً: «إن كان رسول الله ﷺ ليتفقد يقول: أين أنا اليوم؟ أين أنا غداً؟» (ج ٢ ص ٢٤٥) وكلها بهذا الإسناد: «حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال: وجدت في كتابي عن هشام عن أبيه عن عائشة».

وقد أجاب الناظم هنا عن هذا النقد ـ تبعاً للرشيد العطار ـ بأن مسلماً روى الأحاديث الثلاثة من طرق أخرى موصولة إلى هشام وإلى أبي أسامة. وهذا الجواب صحيح في ذاته، لأن مسلماً رواها كذلك.

وأجاب في التدريب (ص ١٤٩) بجواب آخر وهو «إن الوجادة المنقطعة أن يجد في كتاب شيخه، لا في كتابه عن شيخه، فتأمل» وهذا الجواب هو الصحيح المتعين هنا، لأن الراوي إذا وجد في كتاب نفسه حديثاً عن شيخه كان على ثقة من أنه أخذه عنه، وقد تخونه ذاكرته فينسى أنه سمعه منه فيحتاط ـ تورعاً ـ ويذكر أنه وجده في كتابه، كما فعل أبو بكر بن أبي شيبة رحمه الله.

(١) اختلف الصحابة قديماً في جواز كتابة الأحاديث، فكرهها بعضهم، لحديث أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ قال: «لا تكتبوا عني شيئاً إلاّ القرآن، ومن كتب عني شيئاً غير القرآن فليمحه» رواه مسلم في صحيحه. وأكثر الصحابة على جواز الكتابة، وهو القول الصحيح. وقد أجاب العلماء عن حديث أبي سعيد بأجوبة: فبعضهم أعله بأنه موقوف عليه، وهذا غير جيد، فإن الحديث صحيح. وأجاب غيره بأن المنع إنما هو من كتابة الحديث مع القرآن في صحيفة واحدة خوف اختلاطهما على غير العارف في أول الإسلام. وأجاب آخرون بأن النهي عن ذلك خاص بمن وثق بحفظه خوف اتكاله على الكتابة، وأن من لم يثق بحفظه فله أن يكتب.

وكل هذه إجابات ليست قوية. والجواب الصحيح أن النهي منسوخ بأحاديث أخرى دلت على الإباحة، فقد روى البخاري ومسلم: أن أبا شاهٍ اليمني التمس من رسول الله ﷺ أن يكتب له شيئاً سمعه من خطبته عام فتح مكة فقال: «اكتبوا لأبي شاهٍ» وروى أبو داود والحاكم وغيرهما عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال: «قلت: يا رسول الله. إني أسمع منك الشيء فأكتبه؟ قال: نعم، قال: في الغضب والرضا؟ قال: نعم، فإني لا أقول فيهما إلاّ حقاً». وروى البخاري عن أبي هريرة قال: «ليس أحد من أصحاب رسول الله ﷺ أكثر حديثاً مني، إلاّ ما كان من عبد الله بن عمرو، فإنه كان يكتب ولا أكتب». وروى الترمذي عن أبي هريرة قال: «كان رجل من الأنصار يجلس إلى رسول الله ﷺ فيسمع منه الحديث فيعجبه، ولا =

ثُـــمَّ عَنَــى كَــاتِبِــهِ صَـــرْفُ ٱلْهِمَـــمْ لِلضَّبْــطِ بِــالنَّقْــطِ وَشَكْــلِ مَــا عَجَــمْ[1]
وَقِيــلَ: شَكْـــلُ كُلِّــهِ لِـــذِي ٱبْتِــدَا وَفِـــي سُمـــيَّ مَحَـــلِّ لَبْــسٍ أُكِّـــدَا[2]
وَٱضْبِطْــهُ فِــي ٱلأَصْــلِ وَفِــي ٱلْحَــوَاشِــي مُقَطَّعـــاً حُـــرُوفَـــهُ لِلنَّـــاشِـــي[3]
وَالْخَـــطَّ حَقِّـــقْ لاَ تُعَلِّـــقْ تَمْشُـــقِ[4] وَلاَ - بِـــلاَ مَعْـــذِرَةٍ - تُـــدَقِّـــقِ[5]

= يحفظه، فشكا ذلك إلى رسول الله ﷺ، فقال: استعن بيمينك، وأومأ بيده إلى الخطيب.

وهذه الأحاديث مع استقرار العمل بين أكثر الصحابة والتابعين ثم اتفاق الأمة بعد ذلك على جوازها ـ: كل هذا يدل على أن حديث أبي سعيد منسوخ، وأنه كان في أول الأمر حين خيف اشتغالهم عن القرآن، وحين خيف اختلاط غير القرآن، وحديث أبي شاهٍ في أواخر حياة النبي ﷺ، وكذلك إخبار أبي هريرة ـ وهو متأخر الإسلام ـ أن عبد الله بن عمرو كان يكتب وأنه هو لم يكن يكتب يدل على أن عبد الله كان يكتب بعد إسلام أبي هريرة، ولو كان حديث أبي سعيد في النهي متأخراً عن هذه الأحاديث في الإذن والجواز ـ: لعرف ذلك عند الصحابة يقيناً صريحاً. ثم جاء إجماع الأمة القطعي بعدُ قرينة قاطعة على أن الاذن هو الأمر الأخير، وهو إجماع ثابت بالتواتر العملي عن كل طوائف الأمة بعد الصدر الأول. رضى الله عنهم أجمعين.

وقد قال ابن الصلاح (ص ١٧١): «ثم إنه زال ذلك الخلاف، وأجمع المسلمون على تسويغ ذلك وإباحته، ولو لا تدوينه في الكتب لدرس في الأعصر الآخرة» ولقد صدق.

(١)قال ابن الصلاح (ص ١٧١) «على كتبة الحديث وطلبته صرف الهمة إلى ضبط ما يكتبونه أو يحصلونه بخط الغير من مروياتهم على الوجه الذي رووه شكلاً ونقطاً يؤمن معهما الالتباس. وكثيراً ما يتهاون بذلك الواثق بذهنه وتيقظه، وذلك وخيم العاقبة، فإن الإنسان معرض للنسيان، وأول ناس أول الناس. وإعجام المكتوب يمنع من استعجامه، وشكله يمنع من إشكاله. ثم لا ينبغي أن يعتني بتقييد الواضح الذي لا يكاد يلتبس، وقد أحسن من قال: (إنما يُشْكَلُ ما يُشْكِلُ)». وقد كان الأولون يكتبون بغير نقط ولا شكل، ثم لما تبين الخطأ في قراءة المكتوب لضعف القوة في معرفة العربية ـ: كان النقط، ثم كان الشكل.

(٢)أي ينبغي ضبط الأعلام التي تكون محل لبس، لأنها لا تدرك بالمعنى، ولا يمكن الاستدلال على صحتها بما قبلها ولا بما بعدها. قال أبو إسحق النجيرمي ـ بالنون المفتوحة ثم الجيم. . «أولى الأشياء بالضبط أسماء الناس، لأنه لا يدخله القياس، ولا قبله ولا بعده شيء يدل عليه».

(٣)يحسن في الكلمات المشكلة التي يخشى تصحيفها أو الخطأ فيها ـ: أن يضبطها الكاتب في الأصل ثم يكتبها في الحاشية مرة أخرى بحروف واضحة، أو يفرق حروفها حرفاً حرفاً ويضبط كلا منها، لأن بعض الحروف الموصولة يشتبه بغيره. قال ابن دقيق العيد: «من عادة المتقنين أن يبالغوا في إيضاح المشكل فيفرقوا حروف الكلمة في الحاشية ويضبطوها حرفاً حرفاً» وقد رأينا ذلك في كثير من المخطوطات العتيقة.

(٤)التعليق خلط الحروف التي ينبغي تفرقتها. والمشق ـ بفتح الميم ـ سرعة الكتابة.

(٥)كره العلماء الكتابة بالخط الدقيق من غير عذر، لأنه قد تشتبه فيه الحروف، وكثيراً ما تصعب قراءته، =

وَيَنْبَغِي ضَبْطُ ٱلْحُرُوفِ ٱلْمُهْمَلَهْ ... بِنَقْطِهَا أَوْ كَتْبِ حَرْفٍ أَسْفَلَهْ
أَوْ هَمْزَةٍ أَوْ فَوْقَهَا قُلاَمَهْ ... أَوْ فَتْحَةٌ (أَوْ هَمْزَةٌ عَلاَمَهْ)
وَٱلنَّقْطُ تَحْتَ ٱلسِّينِ قِيلَ: صَفًّا ... وَقِيلَ ـ كَالشِّينِ ـ: أَثَافِي[1] تُلْفَى[2]
(وَٱلْكَافُ لَمْ تُبْسَطْ فَكَافٌ كُتِبَا ... فِي بَطْنِهَا، وَٱللاَّمُ لاَماً صَحِبَا)[3]
وَالرَّمْزَ بَيِّنْ وَسِوَاهُ أَفْضَلُ ... وَبَيْنَ كُلِّ أَثَرَيْنِ يُفْصَلُ
بِدَارَةٍ، وَعِنْدَ عَرْضٍ تُعْجَمُ[4] ... وَكَرِهُوا فَصْلَ مُضَافٍ يُوْهِمُ[5]

=قال حنبل بن إسحق ـ ابن عم الإمام أحمد ـ: «رآني أحمد بن حنبل وأنا أكتب خطاً دقيقاً، فقال: لا تفعل، أحوج ما تكون إليه يخونك» يعني أن شدة حاجته إليه عندما يدخل في السنّ ويحتاج إلى القراءة فيه للطلاب أو لنفسه، ثم لا يقوى بصره على تبين الحروف الدقيقة. وهذه حكمة جيدة.

(١) أثافي جمع أثفية، وهي ما يوضع عليه القدر، شبه بها نقط الشين الموضوعة هكذا... لقرب الشكل.

(٢) ينبغي ضبط الحروف المهملة لبيان إهمالها، كما تعرف المعجمة بالنقط. لأن بعض القراء قد يتصحف عليه الحرف المهمل فيظنه معجماً وأن الكاتب نسي نقطه. وطرق البيان كثيرة: فمنهم من يضع تحت الحرف المهمل مثل النقط الذي فوق المعجم المشابه له، كالسين، يضع تحتها ثلاث نقط، إما صفا واحداً هكذا (•••) وإما مثل نقط الشين المعجمة، ومنهم من يكتب الحرف نفسه بخط صغير تحت الحرف المهمل، مثل (ح) تحت الحاء، و (سـ) تحت السين، وهكذا. ومنهم من يكتب همزة صغيرة تحت الحرف أو فوقه. ومنهم من يضع خطاً أفقياً فوق الحرف هكذا (ـ). ومنهم من يضع فوقه رسماً أفقياً كقلامة الظفر هكذا (ـ). وتجد هذه العلامات كثيراً في الخطوط القديمة الأثرية.

(٣) الكاف تكتب برسمين: أحدهما هكذا (كـ) وهو واضح، والثاني شبه اللام، فهذه تكتب فيها كاف صغيرة، وهي المعروفة في أكثر الكتابات الآن (ك)، وقد يظن من لا خبرة له أن ما في بطنها همزة، وهو وهم، بل هي كاف صغيرة. وأما اللام فإن بعضهم يميزها بكتابة كلمة «لام» في وسطها بحرف صغير.

وأرى أنه ينبغي أيضاً كتابة الهمزات في الحروف المهموزة، وأن تكون التي في أول الكلمة فوق الألف إن كانت مفتوحة، وتحتها إن كانت مكسورة. وأكثر الكاتبين يختارون وضع الهمزة فوق الألف مطلقاً، مفتوحة أو مكسورة، ولكن الذي اخترناه أولى وأوضح.

(٤) إذا جعل الكاتب لنفسه اصطلاحاً خاصا، أو كان يكتب تبعاً لاصطلاح معروف من قبل، بالرمز إلى كتب معينة أو أعلام مخصوصة، كالمعروف عند المحدثين، من الرمز للبخاري (خ) ولمسلم (م) الخ ـ: فينبغي له أن يبين هذا الرمز في أول كتابه أو في آخره، لئلا يختلط على القارىء. ولو عدل عن الرمز وأوضح الأسماء كاملة كان أحسن جداً.

ثم إن المتقدمين كانوا يفصلون بين كل حديثين أو أثرين بدائرة هكذا (٥)، وعند عرض النسخة ومقابلتها على الأصل أو على الشيخ يضع نقطة في الدائرة التي تلي الحديث المقابل ليعرف ما قابله مما بقي عليه، وهو اصطلاح جيد.

(٥) أي كرهوا فصل المضاف عن المضاف إليه بكتابة الأول في سطر ثم الثاني في السطر الآخر، كما =

وَٱكْتُبْ ثَنَاءَ ٱللَّهِ وَالتَّسْلِيمَا مَعَ ٱلصَّلَاةِ (وٱلرِّضَىٰ) تَعْظِيمَا
وَلا تَكُنْ تَرْمِزُهَا أَوْ تُفْرِدِ وَلَوْ خَلا ٱلأَصْلُ، خِلَافَ أَحْمَدِ[1]
ثُمَّ عَلَيْهِ (حَتْماً) ٱلْمُقَابَلَهْ بِأَصْلِهِ أَوْ فَرْعِ أَصْلٍ قَابَلَهْ
وَخَيْرُهَا مَعْ شَيْخِهِ إِذْ يَسْمَعُ وَقَالَ قَوْمٌ: مَعَ نَفْسٍ أَنْفَعُ
وَقِيلَ: هٰذا وَاجِبٌ، (وَيُكْتَفَى إِنْ ثِقَةٌ قَابَلَهُ فِي ٱلْمُقْتَفَى)
وَنَظَرُ ٱلسَّامِعِ مِنْهُ يُنْدَبُ فِي نُسْخَةٍ، وَٱبْنُ مَعِينٍ: يَجِبُ
إِنْ لَمْ يُقَابِلْ جَازَ أَنْ يَرْوِيَ إِنْ يَنْسَخْ مِنْ أَصْلٍ ضَابِطٌ ثُمَّ لِيُبِنْ
وَكُلُّ ذَا مُعْتَبَرٌ فِي الأَصْلِ[2] وَسَاقِطاً خَرِّجْ لَهُ بِالْفَصْلِ

= يكتب «عبد الله» مثلاً، فإنه إذا كتب لفظ الجلالة في أول السطر الثاني وجاء بعده اسم أو وصف كان موهماً سوء الأدب. وهذا مرجعه ومرجع أمثاله ـ مما يوهم في القراءة ـ إلى ذوق الكاتب وحسن تقديره لما يكتب.

(١) ينبغي أن يكتب أيضاً الثناء على الله تعالى والصلاة على رسوله ﷺ والترضي والترحم على الصحابة والعلماء السابقين، ولا يرمز إلى ذلك بل يكتبه كاملاً، فإن بعض الناس يرمز إلى الصلاة مثلا (صلعم) أو (ص) وبعضهم يرمز إلى الترضي (رض)، وهذا اختصار غير جيد.

وذهب أحمد بن حنبل إلى أن الناسخ يتبع الأصل الذي ينسخ منه، فإن كان فيه ذلك كتبه، وإلاّ لم يكتبه، وفي كل الأحوال يتلفظ الكاتب بذلك حين الكتابة، فيصلي نطقاً وخطاً إذا كانت في الأصل صلاة، ونطقاً فقط إذا لم تكن. وهذا هو القول المختار عندي، محافظة على الأصول الصحيحة لكتب السنة وغيرها، وكذلك أختاره في طبع آثار المتقدمين، وبه أعمل إن شاء الله.

(٢) بعد إتمام نسخ الكتاب تجب مقابلته على الأصل المنقول منه أو على أصل آخر مقابل أو على نسخة منقولة من الأصل مقابلة. وهذا لتصحيح المنسوخ خشية سقوط شيء منه أو وقوع خطأ في النقل. قال عروة بن الزبير لابنه هشام: «كتبتَ؟ قال: نعم، قال: عرضت كتابك؟ قال: لا، قال: لم تكتب». وقال الأخفش: «إذا نسخ الكتاب ولم يعارَض، ثم نسخ ولم يعارض ـ: خرج أعجمياً».

ويقابل الكاتب نسخته على الأصل مع شيخه الذي يروي عنه الكتاب ـ إن أمكن، وهو أحسن ـ أو مع شخص آخر، أو يقابل بنفسه وحده كلمة كلمة، ورجحه أبو الفضل الجارودي فقال: «أصدق المعارضة مع نفسك»، بل ذهب بعضهم إلى وجوبه، فقال: «لا تصح مع أحد غير نفسه، ولا يقلد غيره». وأرى أن هذا يختلف باختلاف الظروف والأشخاص، وكثير من الناس يتقنون المقابلة وحدهم ويطمئنون إليها أكثر من المقابلة مع غيرهم. وإذا لم يتمكن الكاتب من مقابلة نسخته بالأصل فيكتفي بأن يقابلها غيره ممن يثق به.

ويستحب لمن يسمع من الشيخ أن يكون بيده نسخة يقابل عليها، فإن لم يكن فينظر مع أحد الحاضرين في نسخته. وذهب ابن معين إلى اشتراط ذلك، فقد سئل عمن لم ينظر في الكتاب والمحدث يقرأ: هل =

مُنْعَطِفـاً، وَقِيـلَ: مَـوْصُـولاً إِلَـى ... يُمْنَـى ـ بِغَيْـرِ طَـرْفِ سَطْـرٍ ـ وَٱعْتَلَـى[1]
وَيَعْـدَهُ «صَـحَّ» وَقِيـلَ: زِدْ «رَجَـعْ» ... وَقِيـلَ: كَـرِّرْ كِلْمَـةً، لٰكِـنْ مُنِـعْ
وَخَـرِّجَـنْ لِغَيْـرِ أَصْـلٍ مِـنْ وَسَـطْ ... وَقِيـلَ: ضَبِّبْ خَـوْفَ لَبْسٍ مَـا سَقَـطْ[2]
مَـا صَـحَّ فِـي نَقْـلٍ وَمَعْنًـى وَهْـوَ فِـي ... مَعْـرِضِ شَـكٍّ «صَـحَّ» فَـوْقَـهُ قُفِـي
أَوْ صَـحَّ نَقْـلاً وَهْـوَ فِـي الْمَعنٰـى فَسَـدْ ... ضَبِّـبْ وَمَـرِّضْ فَـوْقَـه صَـادٌ تُمَـدّ
كَـذَاكَ فِـي ٱلْقَطْـعِ وَفِـي ٱلإِرْسَـالِ ... وَبَعْضُهُـمْ أَكَّـدَ فِـي ٱتِّصَـالِ
لِعَطْـفِ أَسْمَـاءٍ بِصَـادٍ بَيْنَهُـمْ ... وَٱخْتَصَـرَ ٱلتَّصْحِيـحَ فِيهَـا بَعْضُهُـمْ[3]

= يجوز أن يحدث بذلك؟ فقال: «أما عندي فلا يجوز، ولكن عامة الشيوخ هكذا سماعهم». قال النووي: «والصواب ـ الذي قاله الجمهور ـ أنه لا يشترط».

أما إذا لم يعارض الراوي كتابه بالأصل: فذهب القاضي عياض وغيره إلى أنه لا يجوز له الرواية منه عند عدم المقابلة. والصواب الجواز إذا كان ناقل الكتاب ضابطاً صحيح النقل قليل السقط، وينبغي أن يبين حين الرواية أنه لم يقابل على الأصل المنقول منه، كما كان يفعل أبو بكر البرقاني، فإنه روى أحاديث كثيرة قال فيها: «أخبرنا فلان ولم أعارض بالأصل».

ثم إن الشروط التي سبقت في تصحيح نسخة الراوي ومقابلتها بأصلها الخ ـ: تعتبر أيضاً في الأصل المنقول عنه، لئلا يقابل نسخته على أصل غير موثوق به ولا مقابل على ما نقل منه.

(١)خ: وعلا.

(٢)إذا سقط من الناسخ بعض الكلمات وأراد أن يكتبها في نسخته فالأصوب أن يضع في موضع السقط ـ بين الكلمتين ـ خطًّا رأسياً ثم يعطفه بين السطرين بخط أفقي صغير إلى الجهة التي سيكتب فيها ما سقط منه، فيكون بشكل زاوية قائمة هكذا ٢ إلى اليمين، أو هكذا ٦ إلى اليسار. واختار بعضهم أن يطيل الخط الأفقي حتى يصل إلى ما يكتبه، وهو رأي غير جيد، لأن فيه تشويهاً لشكل الكتاب، ويزداد هذا التشويه إذا كثرت التصحيحات. ثم يكتب ما سقط منه ويكتب بجواره كلمة «صحـ» وكلمة «رجع» والاكتفاء بالأولى أحسن وأولى. وذهب بعضهم إلى أنه يكتب عقب السقط الكلمة التي تتلوه في صلب الكتاب، ولكن هذا غير مقبول، لئلا يظن القارىء أن الكلمة المكتوبة في الحاشية وفي الصلب مكررة في الأصل، وهو إيهام قبيح. وأما إذا أراد أن يكتب شيئاً بحاشية الكتاب على سبيل الشرح أو نحوه ـ ولا يكون إتماماً لسقط من الأصل ـ فيحسن أن يرسم العلامة السابقة في وسط الكلمة التي يكتب عنها فتكون العلامة فوقها، ليفرق بين التصحيح وبين الحاشية. واختار القاضي عياض أن يضبب فوق الكلمة. وفي عصورنا هذه نضع الأرقام للحواشي كما ترى في هذا الكتاب.

(٣)من شأن المتقنين في النسخ والكتابة أن يضعوا علامات توضح ما يخشى إبهامه: فإذا وجد كلام صحيح معنى ورواية وهو عرضة للشك في صحته أو الخلاف فيه ـ: كتب فوقه «صحـ». وإذا وجد ما صح نقله وكان معناه خطأ وضع فوقه علامة التضبيب ـ وتسمى أيضاً «التمريض» ـ وهي صاد ممدودة =

وَمَـا يَـزِيـدُ فِـي ٱلْكِتَـابِ فَـٱمْـحُ أَوْ حُـكَّ أَوْ ٱضْـرِبْ، وَهُـوَ أَوْلَـى، وَرأَوْا
وَصْـلاً لِهَـذَا ٱلخَـطِّ بِـالْمَضْـرُوبِ وَقِيـلَ: بَـلْ يُفْصَـلُ مِـنْ مَكْتُـوبِ
مُنْعَطِفـاً مِـنْ طَـرَفَيْـهِ أَوْ كُتِـبْ صِفْـرا بِجَـانِبَيْـهِ أَوْ هُمَـا أَصِـبْ
بِنِصْـفِ دَارَةٍ فَـإِنْ تَكَـرَّرَا زِيَـادَةُ ٱلأَسْطُـرِ سِمْهَـا أَوْعَـرَا
وَبَعْضُهُـمْ يَكْتُـبُ «لاَ» (أَوْ «مِـنْ») عَلَـى أَوَّلِـهِ (أَوْ «زَائِـداً») ثُـمَّ «إِلَـى»
وَإِنْ يَـكُ ٱلضَّـرْبُ عَلَـى مُكَـرَّرِ فَـالثَّـانِي ٱضْـرِبْ فِـي ٱبْتِـدَاءِ ٱلأَسْطُـرِ
وَفِـي ٱلأَخِيـرِ: أَوَّلاً أَوْ وُزِّعَـا وَٱلْـوَصْـفَ وَٱلْمُضَـافَ صِـلْ لاَ تَقْطَعَـا
وَحَيْـثُ لاَ ـ وَوَقَعَـا فِـي ٱلأَثْنَـا ـ: قَـوْلاَنِ: ثَـانٍ، أَوْ: قَلِيـلٌ حُسْنَـا[1]
وَذُو ٱلـرِّوَايَـاتِ يَضُـمُّ ٱلـزَّائِـدَهْ مُـوَصِّـلاً كِتَـابَـهُ بِـوَاحِـدَهْ
مُلْحِـقَ مَـا زَادَ بِهَـامِـشٍ وَمَـا يَنْقُـصُ مِنْهَـا فَعَلَيْـهِ أَعْلَمَـا
مُسَمِّيـاً أَوْ رَامِـزاً مُبَيِّنـاً أَوْ ذَا وَذَا بِحُمْـرَةٍ وَبَيَّنَـا
وَكَتَبُـوا «دَثَنَـا» «ثَنَـا» «وَنَـا» وَ «دَثَنَـا» ثُـمَّ «أَنَـا» «أَخْبَـرَنَـا»

= هكذا «صـ» ولكن لا يلصقها بالكلام، لئلا يظن أنه إلغاء له وضرب عليه. وكذلك توضع هذه العلامة على موضع الإرسال أو القطع في الإسناد، وكذلك فوق أسماء الرواة المعطوفة نحو «فلان وفلان» لئلا يتوهم الناظر أن العطف خطأ وأن الأصل «فلان عن فلان». والأحسن في الإرسال والقطع والعطف ونحوها ـ: وضع علامة التصحيح، كما هو ظاهر. وفيما كان خطأ في المعنى أن يكتب فوقه أو بجواره كلمة «كذا» وهو المستعمل كثيراً في هذه العصور.

(1) إذا غلط الكاتب فزاد في كتابته شيئاً: فأما أن يمحوه إن كان قابلاً للمحو، أو يكشطه بالسكين ونحوها، وهذا عمل غير جيد، والأصوب أن يضرب عليه بخط يخطه عليه مختلطاً بأوائل كلماته ولا يطمسها، وبعضهم يخط فوقه خطاً منعطفاً عليه من جانبيه هكذا ┌──┐ أو يضع الزيادة بين صفرين مجوفين هكذا ٥٥، أو بين نصفي دائرة، وكل هذا موهم.

وإذا كان الزائد كثيراً فالأحسن أن يكتب فوقه في أوله كلمة «لا» أو «من» أو «زائد» وفي آخره فوقه أيضاً كلمة «إلى» ليعرف القارىء الزيادة بالضبط من غير أن يشتبه فيها. وتجد هذا كثيراً في الكتب المخطوطة القديمة التي عنى أصحابها بصحتها ومقابلتها.

وإذا كانت الزيادة بتكرار كلمة واحدة مرتين: فقيل: يضرب على الثانية مطلقاً، وقيل بالتفصيل: فيضرب عليها إن كانتا في أول السطر أو وسطه، ويضرب على الأولى إن كانتا في آخر السطر أو كانت الأولى في آخره والثانية في أول السطر التالي، مع ملاحظة أن لا يفصل بين الوصف والموصوف ولا بين المضاف والمضاف إليه، وإن كانتا في وسط السطر أبقى أحسنهما صورة وأوضحهما.

أَوْ «أَرنَا» أَوْ «أَبَنَا» (أَوْ «أَخَنَا» ... «حَدَّثَنِي» قِسْهَا عَلَى «حَدَّثَنَا»)

وَ «قَالَ» «قَافاً» (مَعْ «ثَنَا» أَوْ تُفْرَدُ) ... وَحَذْفُهَا فِي ٱلْخَطِّ أَصْلاً أَجْوَدُ

وَكَتَبُوا «حَا» عِنْدَ تَكْرِيرِ سَنَدْ ... فَقِيلَ: مِنْ «صَحَّ» وَقِيلَ: ذَا انْفَرَدْ

مِنَ ٱلْحَدِيثِ، أَوْ لِتَحْوِيلٍ وَرَدْ ... أَوْ حَائِلٍ، وَقَوْلُهَا لَفْظاً أَسَدّ[1]

وَكَاتِبُ ٱلتَّسْمِيعِ فَلْيُبَسْمِلِ ... وَيَذْكُرِ ٱسْمَ ٱلشَّيْخِ (نَاسِباً جَلِي)

ثُمَّ يَسُوقُ (سَنَداً وَمَتْنَا ... لآخِرٍ، وَلْيَتَجَانَبْ وَهْنَا)

وَيَكْتُبُ ٱلتَّأْرِيخَ مَعْ مَنْ سَمِعُوا ... فِي مَوْضِعٍ مَا، وَٱبْتِدَاءً أَنْفَعُ

وَلْيَكُ مَوْثُوقاً، وَلَوْ بِخَطِّهِ ... لِنَفْسِهِ، وَعَدُّهُمْ بِضَبْطِهِ

أَوْ ثِقَةٍ، وَٱلشَّيْخُ لَمْ يُحْتَجْ إِلَى ... تَصْحِيحِهِ، وَحَذْفُ بَعْضٍ حُظِلاَ

وَمَنْ سَمَاعُ ٱلْغَيْرِ فِي كِتَابِهِ ... بِخَطِّهِ (أَوْ خط بِالرِّضَى بِهِ)

نُلْزِمُهُ بِأَنْ يُعِيرَهُ، وَمَنْ ... غَيْرِ خَطٍّ أَوْ رِضَاهُ فَلْيُسَنّ

وَلْيُسْرِعِ ٱلْمُعَارُ ثُمَّ يَنْقُلُ ... سَمَاعَهُ مِنْ بَعْدِ عَرْضٍ يحْصُلُ[2]

---

(١) من روى الكتاب بروايات مختلفة جعل نسخته على رواية منها واعتبرها أصلاً، ثم يكتب ما زاد في الروايات الأخرى بالهامش، ويبين ما نقص في الروايات الأخرى عنها بعلامة يرمز بها إليها أو يسميها، أو يكتب بمداد آخر ويبين اصطلاحه في أول النسخة أو في آخرها. وتجد هذه الطرق كثيرة في الكتب المخطوطة الصحيحة. وتجد بيان اختلاف الروايات على أدقه في النسخة اليونينية من البخاري، وهي التي طبعت في بولاق بمصر بأمر المرحوم السلطان عبد الحميد ثم طبعت بمصر مراراً على غرارها. ثم إن الناظم ذكر بعض الاختصارات التي يلجأ إليها المحدثون في نسخ الكتب، وهي ظاهرة.

(٢) بعد سماع الكتاب على الشيخ ينبغي كتابة ذلك على النسخة التي سمع فيها، ويبدأ بالتسمية لفظاً وخطاً، ثم يكتب اسم شيخه ونسبه بإيضاح، ثم يسوق إسناد الشيخ إلى مؤلف الكتاب، وإذا كان يروي أحاديث عن شيخه ـ في غير كتاب مؤلف ـ فيذكر متن كل حديث عقيب إسناده، ويكتب تاريخ السماع وأسماء الحاضرين الذين سمعوا معه. والأحسن أن يكتب كل هذا في أول الكتاب، ولو كتبه في آخره فلا بأس به. وينبغي أن يكون كاتب السماع موثوقاً به، ولا بأس أن يكتب الشخص سماعه لنفسه بخطه.

وإذا كتب الشيخ على السماع بخطه أن هذا صحيح كان جيداً، كما نجده كثيراً على النسخ العتيقة للمتقدمين، وإن لم يكتب فلا بأس إذا كان كاتب التسميع ثقة. نقل ابن الصلاح (ص ١٨٣): أن الحافظ ابن منده قرأ ببغداد جزءاً على أبي أحمد الفرضي وسأله خطه ليكون حجة له، فقال له أبو أحمد: «يا بني عليك بالصدق، فإنك إذا عرفت به لا يكذبك أحد وتصدق فيما تقول وتنقل، وإذا كان غير ذلك فلو قيل لك: ما هذا خط أبي أحمد الفرضي، ماذا تقول لهم؟!».

وَمَــنْ رَوَى مِــنْ كُتُــبٍ وَقَــدْ عَــرِي ... حِفْظــاً أَوِ ٱلسَّمَــاعَ لَمَّــا يَــذْكُــرِ
أَوْ غَــابَ أَصْــلٌ إنْ يَــكُ ٱلتَّغْيِيــرُ ... يَنْــدُرُ أَوْ أُمِّــيٌّ أَوْ ضَــرِيــرُ
يَضْبُطُهُمَــا مُعْتَمَــدٌ مَشْهُــورُ ... ـ: فَكُــلَّ هٰــذَا جَــوَّزَ ٱلْجمْهُــورُ
وَمَــنْ رَوَى مِــنْ غَيْــرِ أَصْلِــهِ بِــأَنْ ... يَسْمَــعَ فِيهَــا ٱلشَّيْــخُ أَوْ يُسْمِــعُ ـ: لَــنْ
يُجَــوِّزُوهُ، وَرَأَى أَيُّــوبُ ... جَــوَازَهُ (وَفَصَّــلَ ٱلْخَطِيــبُ:
إِنِ ٱطْمَــأَنَّ أَنَّهَــا ٱلمَسْمُــوعُ) ... فَــإِنْ يُجِــزْهُ يُبَــحِ ٱلْمَجْمُــوعُ[1]

= ولا يجوز لكاتب السماع أن يسقط أسماء بعض الحاضرين لغرض فاسد، فإن هذا ينافي الثقة والأمانة.

ويجب عليه أن يعير نسخته لمن يطلبها ممن كتب اسمه في السماع لينقل منها إذا كان اسمه كتب بخط صاحب النسخة أو برضاه، وأما إن كتب بغير رضاه وعلمه، فله الخيار في ذلك، وإعارتها إياه أفضل. وينبغي للمستعير أن يسرع بالنقل والمقابلة ثم يعيد الكتاب إلى صاحبه.

نقل ابن الصلاح (ص ١٨٤) عن الزهري قال: «إياك وغلول الكتب قيل له: وما غلول الكتب؟ قال: حبسها عن أصحابها». ونقل: «أن رجلاً ادعى على رجل بالكوفة سماعاً منعه إياه، فتحاكما إلى قاضيها حفص بن غياث، فقال لصاحب الكتاب: أخرج إلينا كتبك، فما كان من سماع هذا الرجل بخط يدك ألزمناك، وما كان بخطه أعفيناك» ونقل نحو ذلك عن إسماعيل بن إسحق القاضي. قال أبو عبد الله الزبيري: «لا يجيء في هذا الباب حكم أحسن من هذا، لأن خط صاحب الكتاب دال على رضاه باستماع صاحبه معه».

(١) تشدد قوم من علماء الحديث فأفرطوا، فمنهم من ذهب إلى أنه لا يجوز للراوي أن يروي إلاّ ما كان حافظاً له ولا يعتمد على كتابه، وتساهل آخرون فاستجازوا رواية ما سمعوه ولم يحفظوه من نسخ لم تقابل على أصولها. وهذان طرفا إفراط وتفريط. والصواب التوسط ـ وهو ما ذهب إليه الجمهور ـ فتجوز الرواية لمن سمع الحديث أو الكتاب من أصله الذي سمع فيه، وإن لم يكن حافظاً لما يرويه، ويروى أيضاً إذا كان سماعه مكتوباً على كتابه ولكنه لا يتذكر أنه سمع الكتاب، وكذلك إذا كان أصله قد غاب عنه ثم عاد إليه إذا كان الغالب على ظنه سلامته من التغيير غالباً. وكذلك الأعمى والأمي إذا استعان أحدهما بشخص ثقة في ضبط سماعه وحفظ كتابه.

وإذا روى من نسخة ليس فيها سماعه أو ليست مقابلة على أصله الذي فيه سماعه ولكن سمعت على شيخه الذي يروي عنه، أو كان فيها سماع شيخه على من يحدثهم عنه، أو كتبت عن شيخه واطمأنت نفسه إلى صحتها ـ: لم تجز له الرواية منها عند أكثر المحدثين. ورخص في ذلك أيوب السختياني ومحمد بن بكر البرساني. وهو الصواب عندي، لأن العبرة في الرواية بالثقة واطمئنان النفس إلى صحة ما يروى. وذهب الخطيب إلى أنه متى عرف أن هذه الأحاديث هي التي سمعها من الشيخ جاز له أن =

مَـــنْ كُتُبَـــهُ خِـــلاَفَ حِفْظِـــهِ يَجِـــدْ ـ وَحِفْظُـــهُ مِنْهَـــا ـ: ٱلْكِتَـــابَ يَعْتَمِـــدْ
كَـــذَا مِـــنَ ٱلشَيْـــخِ وَشَـــكّ، وَٱعْتَمَـــدْ حِفْظـــاً إِذَا أَيْقَـــنَ، وَٱلْجمْـــعُ أَسَـــدّ
كَمَـــا إِذَا خَـــالَـــفَ ذُو حِفْـــظٍ[1] وَفِـــي مَـــنْ يَـــرْوِ بِـــالْمَعْنَـى خِـلاَفٌ قَـدْ قُفِـي:
فَـــالأَكْثَـــرُونَ جَـــوَّزُوا لِلْعَـــارِفِ ثَـــالِثُهَـــا: يَجُـــوزُ بِـــالْمُـــرَادِفِ
وَقِيـــلَ: إِنْ أَوْجَـــبَ عِلْمـــاً ٱلْخَبَـــرْ وَقِيـــلَ: إِنْ يَنْـــسَ، وَقِيـــلَ: إِنْ ذَكَـــرْ
وَقِيـلَ: فِـي ٱلمَـوْقُـوفِ وَٱمْنَحْـهُ لَـدَى[2] مُصَنَّـــفٍ، (وَمَـــا بِـــهِ تُعُبِّـــدَا)
وَقُـــلْ أَخِيـــراً: «أَوْ كَمَـــا قَـــالَ» وَمَـــا أَشْبَهَـــهُ، كَـــالشَّـــكِّ فِيمَـــا أُبْهِمَـــا[3]

= يرويها عنه إذا سكنت نفسه إلى صحتها. وهذا في الحقيقة هو القول الذي قبله، وإن جعله الناظم غيره. وهذا كله إذا لم يكن للراوي إجازة عامة عن شيخه لمروياته أو لهذا الكتاب، فإن كانت له إجازة جاز له الرواية مطلقاً، لأنه إن كان في النسخة الأخرى زيادات فقد رواها عن شيخه بالإجازة.

(١)من حفظ حديثه من كتابه ثم وجد حين الرواية أن حفظه يخالف كتابه ـ: اعتمد الكتاب. وإذا حفظ من لفظ شيخه اعتمد على حفظه إذا أيقن به، واعتمد على كتابه إذا شك في الحفظ. والأحوط الجمع بينهما، فيقول: «في حفظي كذا وفي كتابي كذا» كما إذا خالفه غيره من الحفاظ الثقات فيقول: «حفظي كذا وقال فيه فلان كذا».

(٢)خ: والمنع لدى.

(٣)اتفق العلماء على أن الراوي إذا لم يكن عالماً بالألفاظ ومدلولاتها ومقاصدها، ولا خبيراً بما يحيل معانيها، ولا بصيراً بمقادير التفاوت بينها ـ: لم تجز له رواية ما سمعه بالمعنى، بل يجب أن يحكي اللفظ الذي سمعه من غير تصرف فيه. هكذا نقل ابن الصلاح والنووي وغيرهما الاتفاق عليه.

ثم اختلفوا في جواز الرواية بالمعنى للعارف العالم: فمنعها أيضاً كثير من العلماء بالحديث والفقه والأصول. وبعضهم قيّد المنع بأحاديث النبي ﷺ المرفوعة وأجازها فيما سواه. وهو قول مالك، رواه عنه البيهقي في المدخل، وروي عنه أيضاً أنه كان يتحفظ من الباء والياء والتاء في حديث رسول الله ﷺ. وبه قال الخليل بن أحمد، واستدل له بحديث «رب مبلغ أوعى من سامع» فإذا رواه بالمعنى فقد أزاله عن موضعه ومعرفة ما فيه. وذهب بعضهم إلى جواز تغيير كلمة بمرادفها فقط. وذهب آخرون إلى جوازها إن أوجب الخبر اعتقاداً وإلى منعها إن أوجب عملاً. وقال بعضهم بجوازها إذا نسي اللفظ وتذكر المعنى، لأنه وجب عليه التبليغ وتحمل اللفظ والمعنى وعجز عن أداء أحدهما فيلزمه أداء الآخر. وعكس بعضهم فأجازها لمن حفظ اللفظ ليتمكن من التصرف فيه دون من نسيه. والأقوال الثلاثة الأخيرة خيالية في نظري.

وجزم القاضي أبو بكر بن العربي بأنه إنما يجوز ذلك للصحابة دون غيرهم. قال في أحكام القرآن (ج ١ ص ١٠): «إن هذا الخلاف إنما يكون في عصر الصحابة ومنهم. وأما من سواهم فلا يجوز لهم تبديل اللفظ بالمعنى، وإن استوفى ذلك المعنى. فإنا لو جوّزناه لكل أحد لما كنا على ثقة من الأخذ بالحديث، =

. . . .

= إذ كل أحد إلى زماننا هذا قد بدل ما نقل. وجعل الحرف بدل الحرف فيما رآه، فيكون خروجاً من الأخبار بالجملة. والصحابة بخلاف ذلك، فإنهم اجتمع فيهم أمران عظيمان: **أحدهما**: الفصاحة والبلاغة، إذ جبلتهم عربية، ولغتهم سليقة. **الثاني**: أنهم شاهدوا قول النبي ﷺ وفعله، فأفادتهم المشاهدة عقل المعنى جملة، واستيفاء المقصد كله. وليس من أخبر كمن عاين. ألا تراهم يقولون في كل حديث: أمر رسول الله ﷺ بكذا، ونهى رسول الله ﷺ عن كذا، ولا يذكرون لفظه، وكان ذلك خبراً صحيحاً ونقلاً لازماً. وهذا لا ينبغي أن يستريب فيه منصف لبيانه».

وقال ابن الصلاح (ص ١٨٩): «ومنعه بعضهم في حديث رسول الله ﷺ. وأجازه في غيره. والأصح جواز ذلك في الجميع إذا كان عالماً بما وصفناه، قاطعاً بأنه أدى معنى اللفظ الذي بلغه. لأن ذلك هو الذي تشهد به أحوال الصحابة والسلف الأولين، وكثيراً ما كانوا ينقلون معنى واحداً في أمر واحد بألفاظ مختلفة، وما ذلك إلاّ لأن معولهم كان على المعنى دون اللفظ. ثم إن هذا الخلاف، لا نراه جارياً ولا أجراه الناس ـ فيما نعلم ـ فيما تضمنته الكتب، فليس لأحد أن يغير لفظ شيء من كتاب مصنف ويثبت بدله فيه لفظاً آخر بمعناه. فإن الرواية بالمعنى رخص فيها من رخص لما كان عليهم من ضبط الألفاظ والجمود عليها من الحرج والنصب، وذلك غير موجود فيما اشتملت عليه بطون الأوراق والكتب، ولأنه إن ملك تغيير اللفظ فليس يملك تغيير تصنيف غيره».

واقرأ في هذا الموضوع بحثاً نفيساً للامام الحافظ ابن حزم في كتابه «الأحكام في أصول الأحكام» (ج ٢ ص ٨٦ ـ ٩٠). وقد استوفى الأقوال وأدلتها شيخنا العلامة الشيخ طاهر الجزائري رحمه الله في كتابه «توجيه النظر» (ص ٢٩٨ ـ ٣١٤).

وبعد: فإن هذا الخلاف لا طائل تحته الآن، فقد استقر القول في العصور الأخيرة على منع الرواية بالمعنى عملاً، وإن أخذ بعض العلماء بالجواز نظراً، قال القاضي عياض: «ينبغي سد باب الرواية بالمعنى، لئلا يتسلط من لا يحسن ممن يظن أنه يحسن، كما وقع للرواة قديماً وحديثاً». والمتتبع للأحاديث يجد أن الصحابة ـ أو أكثرهم ـ كانوا يروون بالمعنى ويعبرون عنه في كثير من الأحاديث بعباراتهم، وأن كثيراً منهم حرص على اللفظ النبوي، خصوصاً فيما يتعبد بلفظه، كالتشهد والصلاة وجوامع الكلم الرائعة، وتصرفوا في وصف الأفعال والأحوال وما إلى ذلك. وكذلك نجد التابعين حرصوا على اللفظ، وإن اختلفت ألفاظهم فإنما مرجع ذلك إلى قوة الحفظ وضعفه، ولكنهم أهل فصاحة وبلاغة، وقد سمعوا ممن شهد أحوال النبي ﷺ وسمع ألفاظه. وأما من بعدهم فإن التساهل عندهم في الحرص على الألفاظ قليل، بل أكثرهم يحدث بمثل ما سمع، ولذلك ذهب ابن مالك ـ النحوي الكبير ـ إلى الاحتجاج بما ورد في الأحاديث على قواعد النحو، واتخذها شواهد كشواهد الشعر، وإن أبى ذلك أبو حيان رحمه الله، والحق ما اختاره ابن مالك.

وأما الآن فلن ترى عالماً يجيز لأحد أن يروي الحديث بالمعنى، إلاّ على وجه التحدث في المجالس، وأما الاحتجاج وإيراد الأحاديث رواية فلا.

ثم إن الراوي ينبغي له أن يقول عقب رواية الحديث «أو كما قال» أو كلمة تؤدي هذا المعنى، احتياطاً في =

وَجَائِزٌ حَذْفُكَ بَعْضَ ٱلْخَبَرِ ... إِنْ لَمْ يُخِلَّ الْبَاقِ عِنْدَ ٱلأَكْثَرِ
وَٱمْنَعْ لِذِي تُهْمَةٍ فَإِنْ فَعَلْ ... فَلاَ يُكَمِّلْ خَوْفَ وَصْفٍ بِخَلَلِ
وَٱلْخلْفُ فِي ٱلتَّقْطِيعِ فِي ٱلتَّصْنِيفِ ... يجْرِي، وَأَوْلَى مِنْهُ بِالتَّخْفِيفِ[١]
وَٱحْذَرْ مِنَ ٱللَّحْنِ أَوِ ٱلتَّصْحِيفِ ... خَوْفاً مِنَ ٱلتَّبْدِيلِ وَٱلتَّحْرِيفِ
فَالنَّحْوُ (وَٱللُّغَاتُ) حَقُّ مَنْ طَلَبْ ... وَخُذْ مِنْ ٱلأَفْوَاهِ لاَ مِنَ ٱلْكُتُبْ
فِي خَطَإٍ وَلَحْنِ أَصْل يُرْوَىٰ ... عَلَى ٱلصَّوَابِ مُعْرَباً فِي ٱلأَقْوَىٰ
(ثَالِثُهَا: تَرْكُ كِلَيْهِمَا) وَلاَ ... تَمْحُ مِنَ الأَصْلِ، عَلَى مَا ٱنْتُخِلاَ[٢]
بَلْ أَبْقِهِ مُضَبَّباً وَبَيِّنِ ... صَوَابَه فِي هَامِشٍ، ثُمَّ إِنِ
تقْرَأْهُ قَدِّمْ مُصْلَحاً فِي ٱلأَوْلَى، ... وَالأَخْذُ مِنْ مَتْنٍ سِوَاهُ أَوْلَى
وَإِنْ يَكُ ٱلسَّاقِطُ لاَ يُغَيِّرُ ... كَٱبْنٍ وَحَرْفٍ ـ: زِدْ وَلا تَعَسَّرُ
كَذَاكَ مَا غَايَرَ حَيْثُ يُعْلَمُ ... إِتْيَانُهُ مِمَّنْ عَلاَ، وَٱلْزَمُوا
«يَغْنِي» وَمَا يَدْرُسُ فِي ٱلْكِتَابِ ... مِنْ غَيْرِهِ يُلْحَقُ فِي ٱلصَّوَابِ
كَمَا إِذَا يَشُكُّ وَٱسْتَثْبَتَ مِنْ ... مُعْتَمَدٍ، وَفِيهِمَا نَدْباً أَبِنْ[٣]

= الرواية، خشية أن يكون الحديث مروياً بالمعنى. وكذلك ينبغي له هذا إذا وقع في نفسه شك في لفظ ما يرويه ليبرأ من عهدته.

(١)اختصار الحديث بحذف بعضه جائز، بشرط أن لا يخل بباقي المعنى. ومنع ذلك بعض العلماء. والراجح الجواز، وعليه عمل الأئمة. والمفهوم أن هذا إذا كان الخبر وارداً بروايات أخرى تاماً، وأما إذا لم يرد تاماً من طريق أخرى فلا يجوز، لأنه كتمان لما وجب إبلاغه.

وإذا كان الراوي موضعاً للتهمة في روايته فينبغي له أن يحذر اختصار الحديث بعد أن يرويه تاماً، لئلا يتهم بأنه زاد في الأول ما لم يسمع أو أخطأ بنسيان ما سمع، وكذلك إذا رواه مختصراً وخشي التهمة ـ: فينبغي له أن لا يرويه تاماً بعد ذلك.

وبناء على الخلاف في جواز الاختصار اختلفوا أيضاً في جواز تقطيع الحديث في الأبواب، والذي عليه عمل الأئمة هو الجواز، كما فعل مالك والبخاري وأبو داود والنسائي والترمذي وغيرهم في مصنفاتهم: يأتون بجزء من الحديث في باب، ثم بجزء آخر منه في باب غيره، وهكذا.

(٢)بالخاء المعجمة، أي صفي واختير.

(٣)يجب على طالب الحديث أن يتعلم من النحو واللغة ما يتخلص به من شين اللحن والتحريف =

وَمَــــنْ عَلَيْــــهِ كَلِمَـــــاتٌ تُشْكِــــلُ   يَــرْوِي عَلَــى مَــا أَوْضَحُــوا إِذْ يَسْــأَلُ[1]
وَمَــنْ رَوَى مَتْنـاً عَــنَ أَشْيَــاخٍ وَقَــدْ   تَــوَافَقَــا مَعْنًـــى وَلَفْــظٌ مَــا اتَّحَــدْ

= ومعرتهما، وأن لا يروي الأحاديث بقراءة من يلحن أو يصحف، وأن ياخذ الحديث عن الشيوخ العارفين بهذا العلم الجليل، لا من الصحف والكتب، حتى تكون روايته صحيحة موافقة للصواب. فإن النبي ﷺ أفصح العرب وأنقاهم لفظاً وأحسنهم نطقاً. وقد قال الأصمعي: «إن أخوف ما أخاف على طالب العلم إذا لم يعرف النحو أن يدخل في جملة قول النبي ﷺ: (من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار) لأنه ﷺ لم يكن يلحن، فمهما رويت عنه ولحنت فيه كذبت عليه».

وإذا وجد الراوي في الأصل حديثاً فيه لحن أو تحريف فالأولى أن يتركه على حاله ولا يمحوه، وإنما يضبب عليه ويكتب الصواب في الهامش، وعند الرواية يروي الصواب من غير خطأ ثم يبين ما في أصل كتابه. وإنما رجحوا إبقاء الأصل لأنه قد يكون صواباً وله وجه لم يدركه الراوي ففهم أنه خطأ، لاسيما فيما يعدونه خطأ من جهة العربية، لكثرة لغات العرب وتشعبها. قال ابن الصلاح (ص١٩٢): «والأولى سدّ باب التغيير والإصلاح، لئلا يجسر على ذلك من لا يحسن، وهو أسلم مع التبيين».

ثم قال: «وأصلح ما يعتمد عليه في الإصلاح أن يكون ما يصلح به الفاسد قد ورد في أحاديث أخر، فإن ذاكره آمن أن يكون متقوّلا على رسول الله ﷺ ما لم يقل».

وإذا كان في الكتاب سقط لا يتغير المعنى به كلفظ «ابن» أو حرف من الحروف فلا بأس من إتمامه من غير بيان أصله. وكذا إذا كان يغير المعنى ولكن تيقن أن السقط سهو من شيخه وأن من فوقه من الرواة أتى به، وإنما يجب أن يزيد كلمة «يعني» كما فعل الحافظ الخطيب: إذ روى عن أبي عمر بن مهدي عن القاضي المحاملي بإسناده عن عروة عن عمرة تعني عن عائشة أنها قالت: (كان رسول الله ﷺ يدني إليّ رأسه فأرجله) قال الخطيب: «كان في أصل ابن مهدي: عن عمرة أنها قالت: (كان رسول الله ﷺ يدني إليّ رأسه) فألحقنا فيه ذكر عائشة، إذ لم يكن منه بدّ، وعلمنا أن المحاملي كذلك رواه، وإنما سقط من كتاب شيخنا أبي عمر، وقلنا فيه: تعني عن عائشة رضي الله عنها، لأجل أن ابن مهدي لم يقل لنا ذلك».

وإذا درس من كتابه ـ أي ذهب بتقطع أو بلل أو نحوه ـ بعض الكلام، أو شك في شيء مما فيه أو مما حفظ وثبته فيه غيره من الثقات، واطمأن قلبه إلى الصواب ـ: جاز له إلحاقه بالأصل، ويحسن أن يبين ذلك ليبرأ من عهدته.

هكذا ذهب الناظم تبعاً لمن قبله من الباحثين. والذي أراه في كل هذه الصور، وأعمل به في كتاباتي وأبحاثي ـ: أن الواجب المحافظة على الأصل مع بيان التصحيح بحاشية الكتاب، إلاّ اذا كان الخطأ واضحاً ليس هناك شبهة في أنه خطا، فيذكر الصواب ويبين في الحاشية نصّ ما كان في الأصل، اتباعاً للأمانة الواجبة في النقل.

(١) أي من أشكلت عليه كلمة من غريب الحديث جاز له أن يسأل عنها علماء اللغة ويرويها على ما أخبروه.

مُقْتَصِراً بِلَفْظِ وَاحِدٍ وَلَمْ ... يُبَيِّنِ ٱخْتِصَاصَهُ ـ فَلَمْ يُلَمْ
أَوْ قَالَ: «قَدْ تَقَارَبَا فِي ٱللَّفْظِ» أَوْ ... واتَّحَدَ ٱلْمَعْنَىٰ» عَلَى خُلْفٍ حَكَوْا
وَإِنْ يَكُنْ لِلَفْظِهِ يُبَيِّنُ ... مَعَ «قَالَ» أَوْ «قَالاَ» فَذَاكَ أَحْسَنُ
وَإِنْ رَوَى عَنْهُمْ كِتَاباً قُوبِلاَ ... بِأَصْلِ وَاحِدٍ يُبِينُ ـ: ٱحْتَمَلاَ
جَوَازه وَمَنْعَهُ، (وَفُصِّلاَ ... مُخْتَلَفٌ بِمُسْتَقِلٌ وَبِلاَ)[1]
وَلاَ تَزِدْ فِي نَسَبٍ أَوْ وَصْفِ مَنْ ... فَوْق شُيُوخٍ عَنْهُمُ مَا لَمْ يُبَنْ
بِنَحْوِ «يَعْنِي» وَبِـ «أَنَّ» وَ بِـ «هُو» ... أَمَّا إِذَا أَتَمَّهُ أَوَّلَهُ
أَجَزْهُ فِي ٱلْبَاقِي لَدَى ٱلْجمْهُورِ ... وَٱلْفَضْلُ أَوْلَى قَاصِرَ ٱلْمَذْكُورِ[2]
وَ «قَالَ» فِي ٱلإِسْنَادِ قُلْهَا نُطْقاً أَوْ ... «قِيلَ لَهُ» (وَالتَّرْكَ جَائِزاً رأَوْا)[3]

---

(١)من روى حديثاً عن شيخين ـ أو أكثر ـ وكان المعنى واحداً مع اختلاف في اللفظ ـ: فإنه يسوغ له جمع شيوخه في الإسناد ثم يسوق الحديث على لفظ أحدهم، والأحسن أن يبين ذلك، فيقول «واللفظ لفلان» أو «حدثنا فلان وفلان قال فلان» ثم يسوق الرواية عن الذي سماه، وله أن يشير إلى أن المعنى واحد من غير أن يبين أي الرواة روى هذا اللفظ، والبيان أدق في الرواية، كما يصنع مسلم بن الحجاج في صحيحه.

هذا في الأحاديث أفراداً، أما إذا روى كتاباً مصنفاً عن أكثر من شيخ ثم قابل نسخته بأصل بعضهم دون بعض، فقد ذهب ابن الصلاح إلى أنه يحتمل أن يجوز كالذي قبله، لأن ما أورده قد سمعه بنصه ممن ذكر أنه بلفظه، يحتمل أن لا يجوز، لأنه لا علم عنده بكيفية رواية الآخرين. ولم يرجح أحد الاحتمالين.

ونقل الناظم في التدريب (ص ١٦٦) عن البدر بن جماعة في المنهل الروي قال: «يحتمل تفصيلاً آخر: وهو النظر إلى الطرق، فإن كانت متباينة بأحاديث مستقلة لم يجز، وإن كان تفاوتها في ألفاظ أو لغات أو اختلاف ضبط جاز» وهذا تفصيل حسن جيد.

(٢)إذا قال الشيخ «حدثنا فلان» ولم يذكر نسبه أو وصفه، وأراد الراوي أن يزيد ذلك، فالذي ينبغي له أن يميزه عن الذي سمعه من شيخه، فيقول «حدثنا فلان هو ابن فلان» أو «يعني ابن فلان» أو يقول عن شيخه «حدثني فلان أن فلان ابن فلان حدثه». وأما إذا كان شيخه قد حدثه عن هذا الشيخ بكتاب أو جزء مثلاً، وذكر اسمه كاملاً في أوله، فإنه يجوز له إذا روى بعض ما سمع أن يكمل نسب الشيخ، لأنه سمعه من شيخه، والأولى أن يفصله بما تقدم.

(٣)جرت عادت المحدثين أن يحذفوا كلمة «قال» بين رجال الإسناد في الكتابة، وينطقون بها في القراءة، فيقولون في «حدثنا فلان حدثنا فلان» «حدثنا فلان قال حدثنا فلان» وكذلك «قرىء على فلان أخبرك فلان» يقولون «قرىء على فلان قيل له أخبرك فلان» وكذلك «قرىء على فلان حدثنا فلان» يقولون فيها =

وَنُسَخٌ إِسْنَادُهَا قَدِ ٱتَّحَدْ ... نَدْباً أَعِدْ فِي كُلِّ مَتْنٍ فِي ٱلأَسَدْ
لاَ وَاجِباً، وَٱلْبَدْءُ فِي أَغْلَبِهِ ... بِهِ وَبَاقٍ أَدْرَجُوا مَعْ «وَبِهِ»
وَجَازَ مَعْ ذَا ذِكْرُ بَعْضٍ بِالسَّنَدْ ... مُنْفَرِداً عَلَى ٱلأَصَحِّ ٱلْمُعْتَمَدْ
وَٱلْمَيْزُ أَوْلَى، وَٱلَّذِي يُعِيدُ ... فِي آخِرِ ٱلْكِتَابِ لاَ يُفِيدُ[1]
وَسَابِقٌ بِالْمَتْنِ أَوْ بَعْضٍ سَنَدْ ... ثُمَّ يُتِمُّهُ ـ: أَجِزْ، فَإِنْ يُرَدْ
حِينَئِذٍ تَقْدِيمُ كُلِّهِ رَجَحْ ... جَوَازُهُ، كَبَعْضِ مَتْنٍ (فِي الأَصَحّْ
وَٱبْنُ خُزَيْمَةٍ يُقَدِّمُ ٱلسَّنَدْ ... حَيْثُ مَقَالٌ، فَاتَّبِعْ وَلاَ تَعَدّ)[2]

= «قرىء على فلان قال حدثنا فلان». وبعضهم يكتب ذلك تاماً، ونحو هذا إذا تكرر لفظ «قال» كقول البخاري «حدثنا صالح قال: قال الشعبي» فإنهم يحذفون إحداهما خطأً. وفي كل هذا يجب على القارىء اللفظ بالمحذوف، ولو تركه فقد أخطأ، والظاهر صحة السماع، لأن المحذوف معلوم وحذف القول جائز اختصاراً.

(١) إذا روى جزءاً أو صحيفة فيها أحاديث كثيرة إسنادها واحد ـ كصحيفة همام بن منبه ـ ندب إعادة الإسناد في كل متن، وذهب بعضهم إلى وجوب ذلك، وهو غلوّ وتشديد.

وإذا لم يعد الإسناد فيكفي أن يذكره في أول الجزء أو في أول كل مجلس من مجالس السماع، ويقول مع سائر الأحاديث «وبالإسناد إلى فلان» أو «وبه إلى فلان» وبعضهم يذكر الإسناد في أول الجزء ثم يعيده في آخره، وهذا لا يفيد رفع الخلاف المتقدم، لأنه لا يكون متصلاً بكل حديث منها، وإنما يفيد التأكيد والاحتياط، لئلا يشك أحد من الناس في أن بعض الأحاديث ليست بالإسناد الأول.

وإذا أراد أن يروي حديثاً من أثناء الجزء أو الصحيفة فإنه يسوغ له ـ على الراجح ـ إفراده بالإسناد نفسه، وهذا واضح جداً. وبعضهم يذكر الإسناد ومعه أول حديث في الصحيفة ثم يعطف عليه الحديث الذي يريد روايته. كما فعل البخاري، قال في الطهارة: «ثنا أبو اليمان أنا شعيب عن أبي الزناد عن الأعرج أنه سمع أبا هريرة أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «نحن الآخرون السابقون» وقال: «لا يبولنّ أحدكم في الماء الدائم». وبعضهم يذكر الإسناد ويقول: «فذكر أحاديث، منها» ثم يأتي بالحديث الذي يريده. وقد فعل ذلك مسلم في صحيحه مراراً كثيرة.

فائدة: صحيفة همام بن منبه صحيفة جيدة صحيحة الإسناد، رواها عبد الرزاق عن معمر عن همام عن أبي هريرة، وقد اتفق الشيخان ـ البخاري ومسلم ـ على كثير من أحاديثها، وانفرد كل واحد منهما ببعض ما فيها، وإسنادها واحد، ودرجة أحاديثها في الصحة درجة واحدة. وهذا حجة لمن ذهب إلى أن الشيخين لم يستوعبا الصحيح ولم يلتزما إخراج كل ما صح عندهما. وقد رواها أحمد في مسنده عن عبد الرزاق (رقم ٨١٠٠ ـ ٨٢٣٥ ج ٢ ص ٣١٢ ـ ٣١٩) وروى منها ثلاثة أحاديث في مواضع متفرقة.

(٢) لا تعدّ: أصلها «لا تتعد» وحذف إحدى التاءين. =

وَلَــوْ رَوَى بِسَنَــدٍ مَتْنــاً وَقَــدْ جَــدَّدَ إِسْنَــاداً وَمَتْــنٌ لَــمْ يُعَـدْ
بَــلْ قَــالَ فِيــهِ «نَحْــوَهُ» أَوْ «مِثْلَــهُ» ـ: لاَ تَــرْوِ بِــالثَّــانِــي حَـدِيثــاً قَبْلَــهُ
وَقِيــلَ: جَــازَ إِنْ يَكُــنْ مَــنْ يَــرْوِهِ ذَا مِيــزَةٍ، وَقِيــلَ: لاَ فِــي «نَحْــوِهِ»
(الْحَــاكِــمُ: اخْصُـصْ نَحْــوَهُ بِــالْمَعْنَــىٰ وَمِثْلَــهُ بِــاللَّفْــظِ فَــرْقٌ سُنَّــا)[1]
وَالْــوَجْــهُ أَنْ يَقُــول: مِثْــلَ خَبَــرِ قَبْــلُ وَمَتْنُــهُ كَــذَا، فَلْيَــذْكُــرِ[2]
وإِنْ بِبَعْضِــهِ أَتَــى وَقَــوْلِــهِ «وَذَكَــرَ الْحَــدِيــثَ» (أَوْ «بِطُــولِــهِ»)
ـ: فَــلاَ تُتِمَّــهُ، وَقِيــلَ: جَــازَا إِنْ يَعْــرِفَــا، وَقِيــلَ: إِنْ أَجَــازَا
وَقُــلْ عَلَــى الأَوَّلِ «قَــالَ وَذَكَــرْ حَـدِيثَـهُ وَهْـوَ كَـذَا» وَائْـتِ الْخَبَـرْ[3]

= إذا روى أحد حديثاً وقدم المتن أولاً ثم ذكر إسناده، كأن يقول «قال رسول الله ﷺ كذا» ثم يقول «حدثنا به فلان عن فلان» إلخ، أو أخر بعض الإسناد، كأن يروي عن نافع عن ابن عمر حديثاً ثم يقول «حدثنا به فلان» إلى أن يصل إلى نافع ـ: فهذا جائز. وقد وقع كثيراً عند الرواة. وإذا أراد من عنده الحديث بهذه الصفة أن يسوق الإسناد كله أولاً قبل المتن فهو جائز على القول الصحيح، كجواز تقديم بعض المتن على بعض إذا لم يكن ذلك مؤثراً على المعنى. ونقل الناظم في التدريب (ص ١٦٨) عن ابن حجر أنه قال: «تقديم الحديث على السند يقع لابن خزيمة إذا كان في السند من فيه مقال، فيبتدىء به ثم بعد الفراغ يذكر السند. وقد صرح ابن خزيمة بأن من رواه على غير ذلك الوجه لا يكون في حل منه. فحينئذ ينبغي أن يمنع هذا ولو جوزنا الرواية بالمعنى».

(١) خ يعني.

(٢) إذا سمع الراوي حديثاً واحداً بإسنادين، وكان لفظ الحديث مع الإسناد الأول، وقيل في الثاني «نحوه» أو «مثله» ـ: فلا يجوز له أن يروي الحديث بالإسناد الثاني، لأنه لعله يخالفه في بعض ألفاظه أو بالزيادة أو النقص، وأجاز ذلك بعضهم إذا كان الشيخ ضابطاً متحفظاً يذهب إلى تمييز الألفاظ. وأجاز بعضهم ذلك فيما يقال فيه «مثله»، ومنعه فيما يقال فيه «نحوه» بناء على أن المثل إنما يكون في اللفظ، ولذلك قال الحاكم: «إن مما يلزم الحديثيّ من الضبط والإتقان أن يفرق بين أن يقول (مثله) أو يقول (نحوه)، فلا يحل له أن يقول (مثله) إلا بعد أن يعلم أنهما على لفظ واحد، ويحل أن يقول (نحوه) إذا كان على مثل معانيه». والأحسن أن يذكر الإسناد الثاني ثم يقول: «مثل ـ أو نحو ـ حديث قبله، متنه كذا» ثم يسوق المتن. وهذا كله بناء على القول بمنع الرواية بالمعنى، وأما على القول بجوازها فكل ذلك جائز.

(٣) إذا اختصر الشيخ الحديث فأتى بأوله ثم قال «وذكر الحديث» أو نحو ذلك ـ: فإنه لا يسوغ للراوي أن يتمه من رواية أخرى عن غير هذا الشيخ، والأصوب أن يذكر ما قاله الشيخ ثم يقول «وهو هكذا» أو «تمامه كذا» ثم يسوق الحديث. وأجاز بعضهم إتمامه إذا كان هو والشيخ يعرفان هذا الحديث، أو كان الراوي سمعه من الشيخ قبل ذلك تاماً. والقول الأخير لابن كثير، وهو قول صحيح.

وَجَـــازَ أَنْ يُبْـــدَلْ بِـــالنَّبِـــيِّ رَسُــولُــهُ، وَالْعَكْــسُ فِــي الْقَــوِيِّ[1]

وَسَـامِـعٌ بِـالْـوَهْـنِ كَـالْمُـذَاكَـرَهْ بَيِّـنْ حَتْمـاً، وَالْحَـدِيـثُ مَـا تَـرَهْ

عَـــنْ رَجُلَيْــنِ ثِقَتَيْــنِ أَوْ جُــرِحْ إِحْــدَاهُمَـا[2] فَحَـذْفُ وَاحِـدٍ أُبِـحْ

وَمَــنْ رَوَى بَعْـضَ حَـدِيـثٍ عَـنْ رَجُـلْ وَبَعْضَــهُ عَــنْ آخَــرٍ ثُــمَّ حَمَـلْ

ذٰلِــكَ عَــنْ ذَيْــنِ مُبَيِّنــاً بِــلاَ مَيْــزٍ: أَجِـزْ، وَحَـذْفُ شَخْـصٍ حُظِـلاَ

مُجَــرَّحــاً يَكُــونُ أَوْ مُعَــدَّلاَ وَحَيْــثُ جَــرْحُ وَاحِــدٍ لاَ تَقْبَــلاَ[3]

---

(١)يجوز للراوي ـ على الراجح عندهم ـ أن يبدل أحد اللفظين من الآخر: «النبي» و«الرسول» لأن المراد بهما واحد، وهو رسول الله ﷺ. ومنع بعضهم ذلك، واستدل له بحديث البراء بن عازب في الدعاء عند النوم وفيه: «ونبيك الذي أرسلت» فأعاده البراء على النبي ﷺ ليحفظه فقال فيه: «ورسولك الذي أرسلت» فقال: «لا، ونبيك الذي أرسلت» وأجاب عنه العراقي بأنه لا دليل فيه، لأن ألفاظ الذكر توقيفية. والراجح عندي اتباع ما سمعه الراوي من شيخه، وأولى بالمنع تغيير ذلك في الكتب المؤلفة.

(٢)كذا في كل النسخ، وهو لحن ألجاه إليه الوزن، فإنه يريد أن يقول «أحدهما» أي أحد الراويين. وقد حاول الشارح الترمسي التمحل لتصحيح هذا الحرف فلم يأت بطائل.

(٣)من كان سماعه للحديث فيه بعض من الوهن والضعف ـ: فإنه يجب عليه أن يبينه حين الرواية، لأن في إغفال ذلك نوعاً من التدليس، وذلك كأن يسمع من غير أصل أو سمع بقراءة مصحف أو لحان، أو حصل ما يشغل شيخه وقت القراءة كحديث أو نوم أو نسخ أو نحو ذلك. ومن الوهن أن يسمع الحديث حال المذاكرة، وهي أن يتذاكر أهل العلم فيما بينهم في مجالسهم ببعض الأحاديث، فإنهم حين ذاك لا يحرصون على الدقة في أداء الرواية، لتيقنهم أنها لم يقصد بها السماع منهم، ولذلك منع جماعة من الأئمة الحمل عنهم حال المذاكرة، كابن مهدي وابن المبارك وأبي زرعة، وامتنع جماعة من رواية ما يحفظونه إلا من كتبهم، كأحمد بن حنبل، للتساهل في المذاكرة، ولأن الحفظ خوّان. فمن سمع فيها فليقل إذا روى: «حدثنا فلان في المذاكرة» أو ما يقارب هذا.

وإذا كان الحديث وارداً عن رجلين ثقتين أو عن ثقة وضعيف فالأولى أن يذكرهما معاً، لجواز أن يكون فيه شيء لأحدهما لم يذكره الآخر. فإن اقتصر على أحدهما جاز، لأن الظاهر اتفاق الروايتين، والاحتمال المذكور نادر. وأما إذا كان الحديث بعضه عن رجل وبعضه عن رجل آخر من غير أن تميز رواية كل واحد منهما فلا يجوز حذف أحدهما، سواء كان ثقة أم مجروحاً، لأن بعض المروي لم يروه من أبقاه قطعاً. ويكون الحديث كله ضعيفاً إذا كان أحدهما مجروحاً، لأن كل جزء من الحديث يحتمل أن يكون من رواية المجروح، وأما إذا كانا ثقتين فإنه حجة، لأنه انتقال من ثقة إلى ثقة. ومن أمثلة ذلك حديث الإفك في الصحيح من رواية الزهري قال: «حدثني عروة وسعيد بن المسيب وعلقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عائشة» قال: «وكل قد حدثني طائفة من حديثها ودخل حديث بعضهم في بعض، وأنا أوعى لحديث بعضهم من بعض» ثم ذكر الحديث.

آداب المحدث

(وَأَشْرَفُ ٱلْعُلُومِ عِلْمُ الأَثَرِ) ... فَصَحِّحِ ٱلنِّيَّةَ ثُمَّ طَهِّرِ
قَلْباً مِنَ ٱلدُّنْيَا، وَزِدْ حِرْصاً عَلَى ... نَشْرِ ٱلْحَدِيثِ[1]، ثُمَّ مَنْ يُحْتَجْ إِلَى
مَا عِنْدَهُ حَدَّثَ: شَيْخاً أَوْ حَدَثْ ... وَرَدَّ لِلأَرْجَحِ نَاصِحاً وَحَثّ
(ابْنُ دَقِيقِ ٱلْعِيدِ: لاَ تُرْشِدْ إِلَى ... أَعْلَىٰ فِي ٱلاسْنَادِ إِذَا مَا جَهِلاَ)[2]
وَمَنْ يُحَدِّثْ وَهُنَاكَ أَوْلَى ... فَلَيْسَ كُرْهاً أَوْ خِلاَفَ ٱلأَوْلَى
(هٰذَا هُوَ ٱلأَرْجَحُ وَٱلصَّوَابُ ... عَهْدَ ٱلنَّبِيِّ حَدَّثَ ٱلصِّحَابُ
وَفِي ٱلصِّحَابِ حَدَّثَ ٱلأَتْبَاعُ ... يَكَادُ فِيهِ أَنْ يُرَى ٱلإِجْمَاعُ
وَهُوَ عَلَى ٱلْعَيْنِ إِذَا مَا ٱنْفَرَدَا ... فَرْضُ كِفَايَةٍ إِذَا تَعَدَّدَا)
وَمَنْ عَلَى ٱلْحَدِيثِ تَخْلِيطاً يَخَفْ ... لِهَرَمٍ أَوْ لِعَمًى وَٱلضَّعْفِ ـ: كَفّ[3]
وَمَنْ أَتَى حَدَّثْ وَلَوْ لَمْ تَنْصَلِحْ ... نِيَّتُهُ، فَإِنَّهَا سَوْفَ تَصِحّ
(فَقَدْ رَوَيْنَا عَنْ كِبَارٍ جِلَّهْ: ... «أَبَى عَلَيْنَا ٱلْعِلْمُ إِلا لِلَّهْ»)

---

(١) لأنه من التبليغ الواجب على كل عالم، للحديث الصحيح: «بلغوا عني، ليبلغ الشاهد الغائب».

(٢) اختلفوا في السنّ التي يحسن أن يتصدى فيها لإسماع الحديث، والصحيح الراجح أنه لا يقيد بشيء، وإنما من رأى أنه أهل للتحديث واحتاج الناس إلى ما عنده ـ: أدى الأمانة كما سمع، شيخاً كان أو شاباً، وإذا علم أن غيره أرجح منه أحال الطالبين عليه، اعترافاً بالفضل لصاحبه، ونصيحة واجبة في العلم لطالبه. وكذلك إذا كان غيره أعلى منه إسناداً، وذهب ابن دقيق العيد إلى أنه لا يرشد إلى صاحب الإسناد العالي إذا كان جاهلاً بالعلم، لأنه قد يكون في الرواية عنه ما يوجب خللا. وهذا قيد صحيح.

(٣) ينبغي للمحدث أن يمسك عن الرواية والتحديث إذا دخل في السن وخشي التخليط، أو مرض أو عمي أو خرف، أو نحو ذلك مما يؤثر على الثقة برواياته، لئلا يأخذ عنه الناس ما لم يطمئن إلى صحته، وقد يكون ذلك جرحاً فيه، بل لعله يؤثر على رواياته قبل أن يحدث له ما حدث، عند من لم يعرف تاريخ ضعفه. وحدد بعضهم السنّ التي يمتنع فيها عن التحديث بالثمانين، والصحيح أنه لا تحديد، وأنه يختلف باختلاف الناس. قال الناظم في التدريب (ص ١٧١): «فإن يكن ثابت العقل مجتمع الرأي فلا بأس، فقد حدث بعدها ـ أي بعد الثمانين ـ أنس وسهل بن سعد وعبد الله بن أبي أوفى في آخرين، ومن التابعين شريح القاضي ومجاهد والشعبي في آخرين، ومن أتباعهم مالك والليث وابن عيينة. وقال مالك: إنما يخرف الكذابون. وحدث بعد المائة من الصحابة حكيم بن حزام، ومن التابعين شريك النمري، وممن بعدهم الحسن بن عرفة وأبو القاسم البغوي والقاضي أبو الطيب الطبري والسلفي وغيرهم».

وَلِلْحَدِيثِ ٱلْغُسْلُ وَالتَّطَهُّرُ   وَٱلطِّيبُ (وَٱلسِّوَاكُ وَٱلتَّبَخُّرُ)
مُسَرِّحاً وَٱجْلِسْ بِصَدْرٍ بِأَدَبْ   وَهَيْئَةٍ (مُتَّكِئاً عَلَى رُتَبْ)
وَلاَ تَقُمْ لأَحَدٍ. وَمَنْ رَفَعْ   صَوْتاً عَلَى ٱلْحَدِيثِ فَٱزْبُرْه وَدَعْ[1]
وَلاَ تُحَدِّثْ قَائِماً (أَوْ مُضْطَجِعْ)   أَوْ فِي ٱلطَّرِيقِ (أَوْ عَلَى حَالٍ) شَنِعْ
وَٱفْتَتِحِ ٱلْمَجْلِسَ كَالتَّتْمِيمِ   بِٱلْحَمْدِ وَٱلصَّلاَةِ وَٱلتَّسْلِيمِ
(بَعْدَ قِرَاءَةٍ لآيٍ) وَدُعَا   وَلْيَكُ مُقْبِلاً عَلَيْهِمِ مَعَا
وَرَتِّلِ ٱلْحَدِيثَ وَٱعْقِدْ مَجْلِسَا   (يَوْماً بِأُسْبُوعٍ) لِلإِمْلاَءِ ٱئْتِسَا
ثُمَّ ٱتَّخِذْ مُسْتَمْلِياً مُحَصِّلاَ   وَزِدْ إِذَا يَكْثُرُ جَمْعٌ وَٱعْتَلَى
يُبَلِّغُ ٱلسَّامِعَ أَوْ يُفَهِّمُ   وَٱسْتَنْصِتَ ٱلنَّاسَ إِذَا تَكَلَّمُوا
وَبَعْدَهُ بَسْمَلَ ثُمَّ يَحْمَدُ   مُصَلِّياً وَبَعْدَ ذَاكَ يُورِدُ:
مَا قُلْتَ أَوْ مَنْ قُلْتَ مَع دُعَائِهِ   لَهُ وَقَالَ ٱلشَّيْخُ فِي ٱنْتِهَائِهِ:
«حَدَّثَنَا» وَيُورِدُ ٱلإِسْنَادَا   مُتَرْجِماً شُيُوخَهُ ٱلأَفْرَدَا
وَذِكْرُهُ بِٱلْوَصْفِ أَوْ بِاللَّقَبِ   أَوْ حِرْفَةٍ لاَ بَأْسَ إِنْ لَمْ يَعِبِ[2]
وَٱرْوِ فِي ٱلإِمْلاَ عَنْ شُيُوخٍ عُدِّلُوا   عَنْ كُلِّ شَيْخٍ أَثَرٌ، وَيَجْعَلُ
أَرْجَحَهُمْ مُقَدَّماً، وَحَرِّرِ   وَعَالِياً قَصِيرَ مَتْنٍ ٱخْتَرِ
ثُمَّ أَبِنْ (عُلُوَّهُ وَصِحَّتَهْ   وَضَبْطَهُ وَمُشْكِلاً وَعِلَّتَهْ
وَٱجْتَنِبْ ٱلْمُشْكِلَ (كَالصِّفَاتِ   وَرُخَصاً مَعَ ٱلْمُشَاجَرَاتِ
وَٱلزُّهْدُ مَعْ مَكَارِمِ ٱلأَخْلاَقِ   أَوْلَى فِي ٱلإِمْلاَءِ بِٱلاتِّفَاقِ)
وَٱخْتِمْهُ بِٱلإِنْشَادِ وَٱلنَّوَادِرِ   وَمُتْقِنٌ خَرَّجَهُ لِلْقَاصِرِ

---

(١) كان مالك رحمه الله إذا رفع أحد صوته في مجلس الحديث انتهره وزجره، ويقول: قال الله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي﴾ [الحجرات: ٢] فمن رفع صوته عند حديثه فكأنما رفع صوته فوق صوته.

(٢) لا بأس أن يذكر الشيخ من يروي عنه بلقب مثل «غندر» أو وصف نحو «الأعمش» أو حرفة مثل «الحناط» أو بنسبته إلى أمه مثل «ابن علية» إذا عرف الراوي بذلك، ولم يقصد أن يعيبه به، وإن كره الملقب به ذلك.

(أَوْ حَـــافِـــظٍ بِمَـــا يُهِـــمُّ يُشْغَـــلُ)   وَقَـــابِـــلِ ٱلإِمْـــلاَءَ حِيـــنَ يَكْمُـــلُ[1]

مسألة

(وَذَا ٱلْحَـــدِيـــثِ وَصَفُـــوا، فَـــاخْتَصَّـــا   بِـ «حَـــافِـــظٍ»، كَـــذَا ٱلْخَطِيـــبُ نَصَّـــا

وَهْـــوَ ٱلَّـــذِي إِلَيْـــهِ فِـــي ٱلتَّصْحِيـــحِ   يُـــرْجَـــعُ وَٱلتَّعْـــدِيـــلِ وَٱلتَّجْـــرِيـــحِ

أَنْ يَحْفَـــظَ ٱلسُّنَّـــةَ مَـــا صَـــحَّ وَمَـــا   يَـــدْرِي ٱلأَسَـــانِيـــدَ وَمَـــا قَـــدْ وَهِمَـــا

فِيـــهِ ٱلـــرُّوَاةُ زَائِـــداً أَوْ مُـــدْرَجَـــا   وَمَـــا بِـــهِ ٱلإِعْـــلاَلُ فِيهَـــا نُهِجَـــا

يَـــدْرِي ٱصْطِـــلاَحَ ٱلْقَـــوْمِ وَٱلتَّمَيُّـــزَا   بَيْـــنَ مَـــرَاتِـــبِ ٱلـــرِّجَـــالِ مَيَّـــزَا

فِـــي ثِقَـــةٍ وَٱلضَّعْـــفِ وَٱلطِّبَـــاقِ   كَـــذَا ٱلْخَطِيـــبُ حَـــدَّ لِـــلإِطْـــلاَقِ

وَصَـــرَّحَ ٱلْمِـــزِّيُّ[2] أَنْ يَكُـــونَ مَـــا   يَفُـــوتُـــهُ أَقَـــلَّ مِمَّـــا عَلِمَـــا

---

(1) يجب على الشيخ في الإملاء أن يختار الأحاديث المناسبة للمجالس العامة ـ وفيها من لا يفقه كثيراً من العلم ـ فيحدثهم بأحاديث الزهد ومكارم الأخلاق ونحوها، وليجتنب أحاديث الصفات، لأنه لا يؤمن عليهم من الخطأ والوهم والوقوع في التشبيه والتجسيم، ويجتنب أيضاً الرخص والإسرائيليات وما شجر بين الصحابة من الخلاف، لئلا يكون ذلك فتنة للناس. ثم يختم مجلس الإملاء بشيء من طرف الأشعار والنوادر، كعادة الأئمة السالفين رضي الله عنهم.

وإذا كان الشيخ المملي غير متمكن من تخريج أحاديثه التي يمليها، إما لضعفه في التخريج، وإما لاشتغاله بأعمال تهمه كالإفتاء أو التأليف ـ: استعان على ذلك بمن يثق به من العلماء الحفاظ.

واعلم أن الإملاء سنة جيدة اتبعها السلف الصالح رضوان الله عليهم، ثم انقطع بعد الحافظ ابن الصلاح المتوفي سنة ٦٤٣، قال الناظم في التدريب (ص ١٧٦): «وقد كان الإملاء درس بعد ابن الصلاح إلى أواخر أيام الحافظ أبي الفضل العراقي، فافتتحه سنة ٧٩٦ فأملى ٤٠٠ مجلس وبضعة عشر مجلساً إلى سنة موته سنة ٨٠٦، ثم أملى ولده إلى أن مات سنة (٨٢٦) ٦٠٠ مجلس وكسرا، ثم أملى شيخ الإسلام ابن حجر إلى أن مات سنة ٨٥٢ أكثر من ١٠٠٠ مجلس، ثم درس تسعة عشر سنة، فافتتحته أول سنة ٨٧٢ فأمليت ٨٠ مجلساً ثم ٥٠ أخرى».

وقد انقطع الإملاء بعد ذلك إلاّ فيما ندر، لندرة العلماء الحفاظ، وندرة الطالبين الحريصين على العلم والرواية. وقد رأيت بعض أمالي الحافظ ابن حجر مخطوطة في إحدى المكاتب، ويا ليتنا نجد من يطبعها وينشرها على الناس.

(2) المزي بكسر الميم والزاي، نسبة إلى «المزة»: قرية كبيرة غناء في وسط بساتين دمشق، وهو الحافظ أبو الحجاج يوسف بن عبد الرحمن المزي، وهو شيخ الحافظ الذهبي، وتوفي يوم السبت ثاني عشر صفر سنة ٧٤٢ رحمه الله.

وَدُونَـــهُ «مُحَـــدِّثٌ» أَنْ تُبْصِـــرَهْ مِـــنْ ذَاكَ يَحْـــوِي جُمْلَـــةً مُسْتَكْثِـــرَهْ
وَمَـــنْ عَلَـــى سَمَـــاعِـــهِ ٱلْمُجَـــرَّدِ مُقْتَصِـــرٌ لاَ عِلْـــمَ سِـــمْ بِـ «ٱلْمُسْنِـــدِ»
وَبِـ «أَمِيـــرِ الْمُـــؤْمِنِيـــنَ» لَقَّبُـــوا أَئِمَّـــةَ الْحَـــدِيـــثِ قِـــدْمـــاً نَسَبُـــوا)[1]

---

(١) أطلق المحدثون ألقاباً على العلماء بالحديث، فأعلاها: «أمير المؤمنين في الحديث» وهذا لقب لم يظفر به إلاّ الأفذاذ النوادر، الذين هم أئمة هذا الشأن والمرجع إليهم فيه، كشعبة بن الحجاج وسفيان الثوري وإسحق بن راهوية وأحمد بن حنبل والبخاري والدارقطني وفي المتأخرين ابن حجر العسقلاني، رضي الله عنهم جميعاً.

ثم يليه «الحافظ» وقد بين الحافظ المزي الحد الذي إذا انتهى إليه الرجل جاز أن يطلق عليه «الحافظ» فقال: «أقل ما يكون أن تكون الرجال الذين يعرفهم ويعرف تراجمهم وأحوالهم وبلدانهم ـ: أكثر من الذين لا يعرفهم، ليكون الحكم للغالب» فقال له التقي السبكي: «هذا عزيز في هذا الزمان، أدركت أنت أحداً كذلك؟» فقال: «ما رأينا مثل الشيخ شرف الدين الدمياطي، ثم قال: وابن دقيق العيد كان له في هذا مشاركة جيدة، ولكن أين الثريا من الثرى؟!» فقال السبكي: «كان يصل إلى هذا الحد؟» قال: «ما هو إلاّ كان يشارك مشاركة جيدة في هذا، أعني في الأسانيد، وكان في المتون أكثر، وأجل الفقه والأصول».

وقال أبو الفتح بن سيد الناس: «أما المحدث في عصرنا فهو من اشتغل بالحديث رواية ودراية، وجمع رواته، واطلع على كثير من الرواة والروايات في عصره، وتميز في ذلك حتى عرف فيه خطه واشتهر ضبطه، فإن توسع في ذلك حتى عرف شيوخه وشيوخ شيوخه طبقة بعد طبقة بحيث يكون ما يعرفه من كل طبقة أكثر مما يجهله ـ: فهذا هو الحافظ» وسأل شيخ الإسلام الحافظ أبو الفضل بن حجر العسقلاني شيخه الحافظ أبا الفضل العراقي فقال: «ما يقول سيدي في الحدّ الذي إذا بلغه الطالب في هذا الزمان استحق أن يسمى حافظاً؟ وهل يتسامح بنقص بعض الأوصاف التي ذكرها المزي وأبو الفتح في ذلك لنقص زمانه أم لا؟» فأجاب: «الاجتهاد في ذلك يختلف باختلاف غلبة الظن في وقت، ببلوغ بعضهم للحفظ، وغلبته في وقت آخر، وباختلاف من يكون كثير المخالطة للذي يصفه بذلك، وكلام المزي فيه ضيق، بحيث لم يسم ممن رآه بهذا الوصف إلاّ الدمياطي، وأما كلام أبي الفتح فهو أسهل، بأن ينشط بعد معرفة شيوخه إلى شيوخ شيوخه وما فوق، ولا شك أن جماعة من الحفاظ المتقدمين كان شيوخهم التابعين أو أتباع التابعين وشيوخ شيوخهم الصحابة أو التابعين، فكان الأمر في ذلك الزمان أسهل، باعتبار تأخر الزمان، فإن اكتفى بكون الحافظ يعرف شيوخه وشيوخ شيوخه أو طبقة أخرى فهو سهل لمن جعله فيه ذلك دون غيره، من حفظ المتون والأسانيد ومعرفة أنواع علوم الحديث كلها، ومعرفة الصحيح من السقيم والمعمول به من غيره، واختلاف العلماء واستنباط الأحكام ـ: فهو أمر ممكن، بخلاف ما ذكر من جميع ما ذكر، فإنه يحتاج إلى فراغ وطول عمر وانتفاء الموانع. وقد روي عن الزهري أنه قال: لا يولد الحافظ إلا في كل أربعين سنة فإن صح كان المراد رتبة الكمال في الحفظ والإتقان، وإن وجد في زمانه من يوصف بالحفظ، وكم من حافظ وغيره أحفظ منه». نقل ذلك كله الناظم في التدريب (ص ٧ ـ ٨).

=

وَصَحِّحِ ٱلنِّيَّةَ (ثُمَّ ٱسْتَعْمِلِ[1] مَكَارِمَ ٱلأَخْلَاقِ) ثُمَّ حَصِّلِ
مِنْ أَهْلِ مِصْرِكَ ٱلْعَلِيَّ فَٱلْعَلِي ثُمَّ ٱلْبِلَادَ ٱرْحَلْ وَلاَ تَسَهَّلِ
فِي ٱلحَمْلِ، وَاعْمَلْ بِالَّذي تَرْوِيهِ وَٱلشَّيْخَ بِجِّلْ لا تُطِلْ عَلَيْهِ

= وأدنى من «الحافظ» درجة يسمى «المحدث» قال التاج السبكي في كتابه «معيد النعم» فيما نقله الناظم في التدريب (ص ٦): «من الناس فرقة ادعت الحديث فكان قصارى أمرها النظر في مشارق الأنوار للصاغاني، فإن ترفعت فإلى مصابيح البغوي، وظنت أنها بهذا القدر تصل إلى درجة المحدثين! وما ذلك إلا بجهلها بالحديث، فلو حفظ من ذكرناه هذين الكتابين عن ظهر قلب وضم إليهما من المتون مثليهما ـ: لم يكن محدثاً، ولا يصير بذلك محدثاً حتى يلج الجمل في سم الخياط! فإن رامت بلوغ الغاية في الحديث ـ على زعمها ـ اشتغلت بجامع الأصول لابن الأثير، فإن ضمت إليه كتاب علوم الحديث لابن الصلاح أو مختصره المسمى بالتقريب للنووي ونحو ذلك، وحينئذ ينادي من انتهى إلى هذا المقام: محدث المحدثين وبخاري العصر! وما ناسب هذه الألفاظ الكاذبة، فإن من ذكرناه لا يعد محدثاً بهذا القدر، إنما المحدث: من عرف الأسانيد والعلل، وأسماء الرجال، والعالي والنازل، وحفظ مع ذلك جملة مستكثرة من المتون، وسمع الكتب الستة ومسند أحمد بن حنبل وسنن البيهقي ومعجم الطبراني، وضم إلى هذا القدر ألف جزء من الأجزاء الحديثية، هذا أول درجاته، فإذا سمع ما ذكرناه وكتب الطباق ودار على الشيوخ وتكلم في العلل والوفيات والأسانيد ـ: كان في أول درجات المحدثين، ثم يزيد الله من يشاء ما يشاء».

ودون هذين من يسمي «المسند» ـ بكسر النون ـ وهو الذي يقتصر على سماع الأحاديث وإسماعها من غير معرفة بعلومها أو إتقان لها، وهو الراوية فقط. وقد وصف التاج السبكي هؤلاء الرواة فقال: «ومن أهل العلم طائفة طلبت الحديث وجعلت دأبها السماع على المشايخ، ومعرفة العالي من المسموع والنازل، وهؤلاء هم المحدثون على الحقيقة، إلا أن كثيراً منهم يجهد نفسه في تهجي الأسماء والمتون وكثرة السماع، من غير فهم لما يقرؤنه، ولا تتعلق فكرته بأكثر من أنِّي حصلت جزء ابن عرفة عن سبعين شيخاً، وجزء الأنصاري عن كذا كذا شيخاً، وجزء البطاقة ونسخة ابن مسهر، وأنحاء ذلك!! وإنما كان السلف يسمعون فيقرؤن فيرحلون فيفسرون، ويحفظون فيعملون».

وأما عصرنا هذا فقد ترك الناس فيه الرواية جملة، ثم تركوا الاشتغال بالأحاديث إلاّ نادراً، وقليل أن ترى منهم من هو أهل لأن يكون طالباً لعلوم السنة، وهيهات أن تجد من يصلح أن يكون محدثاً. وأما الحفظ فإنه انقطع أثره، وختم بالحافظ ابن حجر العسقلاني رحمه الله، ثم قارب السخاوي والسيوطي أن يكونا حافظين، ثم لم يبق بعدهما أحد. ومن يدري: فلعل الأمم الإسلامية تستعيد مجدها وترجع إلى دينها وعلومها، ولا يعلم الغيب إلاّ الله. وصدق رسول الله ﷺ: «بدأ الإسلام غريباً وسيعود غريباً كما بدأ».

(١) في الأصل المقروء على المصنف «ثم المستعمل» وهو خطأ واضح.

وَلاَ يَعُوقَنْكَ ٱلْحَيَا عَنْ طَلَبِ ... وَٱلْكِبْرُ، وَٱبْذُلْ مَا تُفَادُ، وَٱكْتُبِ
لِلْعَالِ وَٱلنَّازِلِ لاسْتِبْصَارِ ... لاَ كَثْرَةِ ٱلشُّيُوخِ لافْتِخَارِ
(وَمَنْ يُفِدْكَ ٱلْعِلْمَ لاَ تُؤَخِّرِ ... بَلْ خُذْ ومَهْمَا تَرْوِ عَنْهُ فَانْظُرِ)
فَقَدْ رَوَوْا: «إِذَا كَتَبْتَ قَمِّشِ ... ثُمَّ إِذَا رَوَيْتَهُ فَفَتِّشِ»[1]
وَتَمِّمِ ٱلْكِتَابَ فِي ٱلسَّمَاعِ ... وَإِنْ يَكُنْ لِلانْتِخَابِ دَاعِ
فَلْيَنْتَخِبْ (عَالِيَهُ وَمَا ٱنْفَرَدْ) ... وَقَاصِرٌ أَعَانَهُ مَنِ ٱسْتَعَدْ
وَعَلَّمُوا فِي ٱلأَصْلِ (لِلْمُقَابَلَهْ ... أَوْ لِذَهَابِ فَرْعِهِ فَعَادَ لَهْ)[2]
وَسَامِعُ ٱلْحَدِيثِ بِاقْتِصَارِ ... عَنْ فَهْمِهِ كَمَثَلِ ٱلْحِمَارِ
(فَلْيَتَعَرَّفْ ضَعْفَهُ وَصِحَّتَهْ ... وَفِقْهَهُ وَنَحْوَهُ وَلُغَتَهْ
وَمَا بِهِ مِنْ مُشْكِلٍ وَأَسْمَا ... رِجَالِهِ وَمَا حَوَاهُ عِلْمَا)
وَٱقْرَأْ كِتَاباً تَدْرِ مِنْهُ ٱلاصْطِلاَحْ ... (كَهَذِهِ) وَأَصْلِهَا وَٱبْنِ الصَّلاَحْ[3]
وَقَدِّمِ ٱلصِّحَاحَ ثُمَّ ٱلسُّنَنَا ... ثُمَّ ٱلْمَسَانِيدَ وَمَا لاَ يُغْتَنَى[4]
وَٱحْفَظْهُ مُتْقِناً وَذَاكِرْ (وَرَأَوْا ... جَوَازَ كَتْمٍ عَنْ خِلاَفِ ٱلأَهْلِ أَوْ

---

(١) القمش: جمع شيء من هنا ومن هنا. قال أبو حاتم: «إذا كتبت فقمش وإذا حدثت ففتش» قال العراقي: «كأنه أراد: اكتب الفائدة ممن سمعتها، ولا تؤخر حتى تنظر هل هو أهل للأخذ عنه أم لا؟ فربما فات ذلك بموته أو سفره أو غير ذلك. فإذا كان وقت الرواية أو العمل ففتش حينئذ».

(٢) خبر للطالب أن يتم سماع الكتاب الذي يسمعه عن الشيخ، فإن كان لديه عذر يمنعه من ذلك فلا بأس أن ينتخب ما يمكنه سماعه، وليحرص على انتخاب الأسانيد العالية للشيخ وعلى ما انفرد به. وإذا كان الطالب لا يحسن الانتخاب فلا بأس أن يستعين بمن هو أهل لذلك، ويضع في أصل الشيخ علامة على الأحاديث التي ينتخبها، ليرجع إليها عند المقابلة على الأصل، وتفيد أيضاً إذا ضاع الفرع الذي نقله الطالب، فيمكنه نقل ما سمعه من الأصل، فلا يختلط عليه بما لم يسمعه.

(٣) «أصلها»: المراد به ألفية العراقي.

(٤) ينبغي للطالب أن يقدم الاعتناء بالصحيحين ثم بالسنن، كسنن أبي داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وصحيحي ابن خزيمة وابن حبان والسنن الكبرى للبيهقي، وهو أكبر كتاب في أحاديث الأحكام، ولم يصنف في بابه مثله، ثم بالمسانيد، وأهمها مسند أحمد بن حنبل، ثم بالكتب الجامعة المؤلفة في الأحكام، وأهمها موطأ مالك، ثم كتب ابن جريج، وابن أبي عروبة وسعيد بن منصور وعبد الرزاق وابن أبي شيبة، ثم كتب العلل، وقد تكلمنا عليها فيما مضى (ص ٥٦) ثم يشتغل بكتب رجال الحديث وتراجمهم وأحوالهم، ثم يقرأ كثيراً من كتب التاريخ وغيرها.

مَــنْ يَــدَعُ[1] ٱلصَّــوَّابَ إِنْ يُــذَكَّــرِ[2] ... ثُــمَّ إِذَا أُهْمِلَــتَ صَنِّـفْ تَمْهَــرِ
وَيُبْـقِ ذِكْــراً[3] مَــالَــهُ مِــنْ غَــايَــةْ ... (وَإِنَّــهُ فَــرْضٌ عَلَــى ٱلْكِفَــايَــةْ)
فَبَعْضُهُــمْ يَجْمَــعُ بِــالأَبْــوَابِ ... وَقَــوْمٌ المُسْنَــدَ لِلصَّحَــابِ
(يَبْــدَأُ بِــالأَسْبَــقِ أَوْ بِــالأَقْــرَبِ ... إِلَــى ٱلنَّبِــيِّ أَوِ ٱلْحُــرُوفَ يَجْتَبِــي)
وَخَيْــرُهُ مُعَلَّــلٌ، وَقَــدْ رَأَوْا ... أَنْ يَجْمَــعَ (ٱلأَطْــرَافَ) أَوْ شُيُــوخاً أَوْ
أَبْــوَابــاً أَوْ تَــرَاجِمــاً أَوْ طُــرُقــاً ... وَٱحْــذَرْ مِــنَ ٱلإِخْــرَاجِ قَبْــلَ ٱلانْتِقَــا
(وَهَــلْ يُثَــابُ قَــارِىءُ ٱلآثَــارِ ... كَقَــارِىء ٱلْقُــرْآنِ: خُلْــفٌ جَــارِي[4]

العالي والنازل

(قَــدْ خُصَّــتِ ٱلأُمَّــةُ بِــالإِسْنَــادِ ... وَهُــوَ مِــنَ ٱلــدِّيــنِ بِــلاَ تَــزْدَادِ)
وَطَلَــبُ ٱلْعُلُــوِّ سُنَّــةٌ، وَمَــنْ ... يُفَضِّــلِ ٱلنُّــزولَ عَنْــهُ مَــا فَطَــنْ[5]

---

(1) خ: من ينكر.

(2) تبليغ العلم واجب ولا يجوز كتمانه، ولكنهم خصصوا ذلك بأهله، وأجازوا كتمانه عمن لا يكون مستعداً لأخذه، وعمن يصر على الخطأ بعد إخباره بالصواب. سئل بعض العلماء عن شيء من العلم، فلم يجب، فقال السائل: أما سمعت حديث: «من علم علما فكتمه ألجم يوم القيامة بلجام من نار»؟ فقال: «اترك اللجام واذهب! فإن جاء من يفقه وكتمته فليلجمني به». وقال بعضهم: «تصفح طلاب علمك كما تتصفح طلاب حرمك».

(3) في الأصل المقروء على المصنف «ويبق ذاكراً» وهو خطأ.

(4) في هذا المكان من هامش الأصل بخط المؤلف ما نصه: «الحمد لله، ثم بلغ سماعاً عليّ، كتبه مؤلفه عفا الله عنه آمين».

(5) خصت الأمة الإسلامية بالأسانيد والمحافظة عليها، حفظاً للوارد من دينها عن رسول الله ﷺ، وليست هذه الميزة عند أحد من الأمم السابقة.

وقد عقد الإمام الحافظ ابن حزم في الملل والنحل (ج ٢ ص ٨١ ـ ٨٤) فصلا جيداً في وجوه النقل عند المسلمين، فذكر المتواتر، كالقرآن وما علم من الدين بالضرورة، ثم ذكر المشهور، نحو كثير من المعجزات ومناسك الحج ومقادير الزكاة وغير ذلك، مما يخفى على العامة، وإنما يعرفه كوافّ أهل العلم فقط. ثم قال: «وليس عند اليهود والنصارى من هذا النقل شيء أصلاً، لأنه يقطع بهم دونه ما قطع بهم دون النقل الذي ذكرنا قبل ـ يعني التواتر ـ من إطباقهم عن الكفر الدهور الطوال، وعدم إيصال الكافة إلى عيسى عليه السلام». =

وَقَسَّمُوهُ خَمْسَةً كَمَا رَأَوْا ... قُرْبٌ إِلَى ٱلنَّبِيِّ أَوْ إِمَامٍ أَوْ
بِنِسْبَةٍ إِلَى كِتَابٍ مُعْتَمَدِ ... يُنْزَلُ لَوْذَا مِنْ طَرِيقِهِ وَرَدْ
فَإِنْ يَصِلْ لِشَيْخِهِ: مُوَافَقَهْ ... أَوْ شَيْخِ شَيْخٍ: بَدَل، أَوْ وَافَقَهْ
فِي عَدَدٍ: فَهْوَ ٱلْمُسَاوَاةُ، وَإِنْ ... فَرْداً يُزَدْ: مُصَافَحَاتٌ، فَاسْتَبِنْ
وَقِدَمُ ٱلْوَفَاةِ أَوْ خَمْسِينَا ... عَاماً تَقَضَّتْ أَوْ سِوَى عِشْرِينَا.
وَقِدَمُ ٱلسَّمَاعِ وَٱلنُّزُولُ ... نَقِيضُهُ، فَخَمْسَةٌ مَجْهُولُ[1]

= ثم قال: «والثالث: ما نقله الثقة عن الثقة كذلك حتى يبلغ إلى النبي ﷺ، يخبر كل واحد منهم باسم الذي أخبره ونسبه، وكلهم معروف الحال والعين والعدالة والزمان والمكان، على أن أكثر ما جاء هذا المجيء فإنه منقول نقل الكواف: إما إلى رسول الله ﷺ من طرق جماعة من الصحابة رضي الله عنهم، وإما إلى الصاحب، وإما إلى التابع، وإما إلى إمام أخذ عن التابع، يعرف ذلك من كان من أهل المعرفة بهذا الشأن، والحمد لله رب العالمين. وهذا نقل خص الله تعالى به المسلمين دون سائر أهل الملل كلها، وأبقاه عندهم غضا جديداً على قديم الدهور، منذ أربعمائة وخمسين عاماً ـ هذا في عصره والآن ١٣٥٢ سنة ـ في المشرق والمغرب، والجنوب والشمال، يرحل في طلبه من لا يحصى عددهم إلاّ خالقهم إلى الآفاق البعيدة، ويواظب على تقييده من كان الناقد قريباً منه، قد تولى الله تعالى حفظه عليهم، والحمد لله رب العالمين. فلا تفوتهم زلة في كلمة فما فوقها في شيء من النقل إن وقعت لأحدهم، ولا يمكن فاسقاً أن يقحم فيه كلمة موضوعة، ولله تعالى الشكر. وهذه الأقسام الثلاثة التي نأخذ ديننا منها ولا نتعداها، والحمد لله رب العالمين».

ثم ذكر المرسل والمعضل والمنقطع، وأن المسلمين اختلفوا في الاحتجاج بمثل ذلك ثم قال: ومن هذا النوع كثير ما نقل اليهود، بل هو أعلى ما عندهم، إلا أنهم لا يقربون فيه من موسى كقربنا فيه من محمد ﷺ، بل يقفون ولا بد، حيث بينهم وبين موسى عليه السلام أزيد من ثلاثين عصراً في أزيد من ألف وخمسمائة عام، وإنما يبلغون بالنقل إلى هلال وشماني وشمعون ومرعقيبا وأمثالهم. وأظن أن لهم مسألة واحدة فقط يروونها عن حبر من أحبارهم عن نبيّ من متأخري أنبيائهم أخذها عنه مشافهة، في نكاح الرجل ابنته إذا مات عنها أخوه. وأما النصارى فليس عندهم من صفة هذا النقل إلا تحريم الطلاق وحده فقط، على أن مخرجه من كذاب قد صح كذبه».

وطلب العلو في الإسناد سنة عن الأئمة السالفين كما قال الإمام أحمد بن حنبل، ولهذا حرص العلماء على الرحلة إليه واستحبوها وأخطأ من زعم أن النزول أفضل، ناظرا إلى أن الإسناد كلما زاد عدد رجاله زاد الاجتهاد والبحث فيه. قال ابن الصلاح (ص ٢١٦) «العلو يبعد الإسناد من الخلل، لأن كل رجل من رجاله يحتمل أن يقع الخلل من جهته سهواً أو عمداً، ففي قلتهم قلة جهات الخلل، وفي كثرتهم كثرة جهات الخلل. وهذا جلي واضح».

(1) العلو في الإسناد خمسة أقسام:

الأول ـ وهو أعظمها وأجلها ـ: القرب من رسول الله ﷺ بإسناد صحيح نظيف خال من الضعف. بخلاف =

. . . .

= ما إذا كان مع ضعف فلا التفات إليه، لاسيما إن كان فيه بعض الكذابين المتأخرين، ممن ادعى سماعاً من الصحابة. قال الذهبي: «متى رأيت المحدث يفرح بعوالي هؤلاء فاعلم أنه عامي» قاله الناظم في التدريب (ص ١٨٤).

وقد حرص العلماء على هذا النوع من العلوّ حتى غالى فيه بعضهم، كما يفهم من كلام الذهبي، وكما رأيناه كثيراً في كتب التراجم وغيرها وأعلى ما وقع للحافظ ابن حجر - وهو مسند الدنيا في عصره - أن جاء بينه وبين النبي ﷺ عشرة أنفس، ولذلك قد اختار من هذا النوع عشرة أحاديث في جزء صغير سماه (العشرة العشارية) وقال في خطبته: «إن هذا العدد هو أعلى ما يقع لعامة مشايخي الذين حملت عنهم، وقد جمعت ذلك فقارب الألف من مسموعاتي منهم. وأما هذه الأحاديث فإنها وإن كان فيها قصور عن مرتبة الصحاح فقد تحريت فيها جهدي وانتقيتها من مجموع ما عندي». وهذا الجزء نقلته بخطي منذ عشرين سنة عن نسخة مكتوبة في سنة ١١٨٩، ثم قابلته على نسخة عتيقة مقروءة على المؤلف وعليها خطه كتبت في رمضان سنة ٨٥٢ أي قبل وفاة الحافظ بثلاثة أشهر تقريباً. وقد نقل الناظم في التدريب (ص ١٨٤) الحديث الأول منها من طريق آخر غير طريق ابن حجر، وقال: «وأعلى ما يقع لنا ولأضرابنا في هذا الزمان - توفي السيوطي سنة ٩١١ - من الأحاديث الصحاح المتصلة بالسماع ما بيننا وبين النبي ﷺ فيه اثنا عشر رجلاً» وذلك صحيح، لأن بين السيوطي وبين ابن حجر شيخاً واحداً، فهما اثنان زيادة على العشرة.

القسم الثاني: أن يكون الإسناد عالياً للقرب من إمام من أئمة الحديث كالأعمش وابن جريج ومالك وشعبة وغيرهم مع صحة الإسناد إليه.

القسم الثالث: علو الإسناد بالنسبة إلى كتاب من الكتب المعتمدة المشهورة، كالكتب الستة والموطأ ونحو ذلك. وصورته: أن تأتي لحديث رواه البخاري مثلاً فترويه بإسنادك إلى شيخ البخاري أو شيخ شيخه وهكذا، ويكون رجال إسنادك في الحديث أقل عدداً مما لو رويته من طريق البخاري. وهذا القسم جعلوه أنواعاً أربعة:

الأول: الموافقة. وصورتها: أن يكون مسلم - مثلاً - روى حديثاً عن يحيى عن مالك عن نافع عن ابن عمر، فترويه بإسناد آخر عن يحيى، بعدد أقل مما لو رويته من طريق مسلم عنه. **والثاني**: البدل أو الإبدال، وصورته في المثال السابق: أن ترويه بإسناد آخر عن مالك أو عن نافع أو عن ابن عمر: بعدد أقل أيضاً، وقد يسمى هذا موافقة بالنسبة إلى الشيخ الذي يجتمع فيه إسنادك بإسناد مسلم، كمالك أو نافع. **والثالث**: المساواة وهي كما قال ابن حجر في شرح النخبة: «كأن يروي النسائي مثلاً حديثاً يقع بينه وبين النبي ﷺ فيه أحد عشر نفساً، فيقع لنا ذلك الحديث بعينه بإسناد آخر إلى النبي ﷺ يقع بيننا فيه وبين النبي ﷺ أحد عشر نفساً، فنساوي النسائي من حيث العدد، مع قطع النظر عن ملاحظة ذلك الإسناد الخاصّ» وقال ابن الصلاح (ص ٢١٩): «أما المساواة فهي في أعصارنا أن يقل العدد في إسنادك، لا إلى شيخ مسلم وأمثاله، ولا إلى شيخ شيخه -: بل إلى من هو أبعد من ذلك، كالصحابي أو من قاربه، وربما كان إلى رسول الله ﷺ، بحيث يقع بينك وبين الصحابي - مثلاً - من العدد مثل ما وقع من العدد بين مسلم وبين ذلك الصحابي، فتكون بذلك مساوياً لمسلم - مثلاً - في قرب الإسناد وعدد رجاله. =

وَإِنَّمَا يُذَمُّ مَا لَمْ يَنْجَبِرْ (لٰكِنَّهُ عُلُوُّ مَعْنًى يَقْتَصِرْ

وَلابْنِ حِبَّانِ: إِذَا دَارَ ٱلسَّنَدْ مِنْ عَالِمٍ يَنْزِلُ أَوْ عَالٍ فَقَدْ

فَإِنْ تَرَى لِلْمَتْنِ فَالأَعْلَامُ وَإِنْ تَرَى ٱلإِسْنَادَ فَالْعَوَامُ)[1]

= والرابع: المصافحة. قال ابن الصلاح: «هي أن تقع هذه المساواة ـ التي وصفناها ـ لشيخك لا لك، فيقع ذلك لك مصافحة، إذ تكون كأنك لقيت مسلماً في ذلك الحديث وصافحته به، لكونك قد لقيت شيخك، فتقول: كأن شيخي سمع مسلماً وصافحه» وهكذا. وهذان النوعان ـ المساواة والمصافحة ـ لا يمكنان في زماننا هذا ـ سنة ١٣٥٢ ـ ولا فيما قاربه من العصور الماضية، لبعد الإسناد بالنسبة إلينا، وهو واضح. ثم إن هذين النوعين أيضاً ـ بالنسبة لمن قبلنا من القرن الرابع فمن بعده إلى التاسع ـ: ليسا في الحقيقة من العلوّ، بل هما علوّ نسبيّ بالنسبة لنزول مؤلف الكتاب في إسناده، قال ابن الصلاح (ص ٢٢٠): «اعلم أن هذا النوع من العلوّ علوّ تابع لنزول، إذ لولا نزول ذلك الإمام في إسناده لم تعل أنت في إسنادك» ثم حكي عن أبي المظفر بن أبي سعد السمعاني أنه روى عن الفراوي حديثاً ادعى فيه أنه كأنه سمعه هو أو شيخه من البخاري، فقال أبو المظفر: «ليس لك بعالٍ، ولكنه للبخاري نازل!» قال ابن الصلاح: «وهذا حسن لطيف، يخدش وجه هذا النوع من العلو».

القسم الرابع: من أقسام العلوّ: تقدم وفاة الشيخ الذي تروي عنه عن وفاة شيخ آخر وإن تساويا في عدد الأسناد، قال النووي في التقريب: «فما أرويه عن ثلاثة عن البيهقي عن الحاكم أعلى مما أرويه عن ثلاثة عن أبي بكر بن خلف عن الحاكم، لتقدم وفاة البيهقي على ابن خلف». وقد يكون العلوّ بتقدم وفاة شيخ الراوي مطلقاً، لا بالنسبة إلى إسناد آخر ولا إلى شيخ آخر. وهذا القسم جعل بعضهم حد التقدم فيه مضيّ خمسين سنة على وفاة الشيخ، وجعله بعضهم ثلاثين سنة.

القسم الخامس: العلوّ بتقدم السماع. فمن سمع من الشيخ قديماً كان أعلى ممن سمع منه أخيراً، كأن يسمع شخصان من شيخ واحد، أحدهما سمع منه منذ ستين سنة ـ مثلاً ـ والآخر منذ أربعين، فالأول أعلى من الثاني. قال الناظم في التدريب (ص ١٨٧): «ويتأكد ذلك في حق من اختلط شيخه أو خرف» يعني أن سماع من سمع قديماً أرجح وأصح من سماع الآخر.

ثم إن النزول يقابل العلوّ، فكل إسناد عال فالإسناد الآخر المقابل له إسناد نازل. وبذلك يكون النزول خمسة أقسام أيضاً، كما هو ظاهر.

(١) قلنا فيما مضى (ص ١٩٣) إن الإسناد العالي أفضل من غيره، ولكن هذا ليس على إطلاقه، لأنه إن كان في الإسناد النازل فائدة تميزه فهو أفضل، كما إذا كان رجاله أوثق من رجال العالي أو أحفظ أو أفقه، أو كان متصلاً بالسماع وفي العالي إجازة أو تساهل من بعض رواته في الحمل أو نحو ذلك. قال الناظم في التدريب (ص ١٨٨): «قال وكيع لأصحابه: الأعمش أحب إليكم عن أبي وائل عن عبد الله، أم سفيان عن منصور عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله؟ فقالوا: الأعمش عن أبي وائل أقرب، فقال: الأعمش شيخ، وسفيان عن منصور عن إبراهيم عن علقمة ـ: فقيه عن فقيه عن فقيه عن فقيه. قال ابن المبارك: ليس جودة الحديث قرب الإسناد، بل جودة الحديث صحة الرجال. وقال السلفي: الأصل =

المسلسل

هُــــوَ ٱلَّـــــذِي إِسْنَــــادُهُ رِجَــــالَـــهْ قَـــدْ تَــابَعُــوا فِــي صِفَـــةٍ أَوْ حَـــالَـــهْ
قَــــوْلِيَّــــــةٍ فِعْلِيَّــــــةٍ كِلَيْهِمَــــــا لَهُـــمْ أَوِ ٱلإِسْنَــــادِ فِيمَــــا قُسِّمَـــا
(وَخَيْـرُهُ ٱلـدَّالُّ عَلـى ٱلْـوَصْـفِ، وَمِـنْ مُفَـــادِهِ زِيَـــادَةُ ٱلضَّبْـــطِ زُكِـــنْ)
وَقَـــلَّ مَـــا يَسْلَـــمُ فِـــي ٱلتَّسَلْسُـــلِ مِـــنْ خَلَـــلٍ وَرُبَّمَـــا لَـــمْ يـــوصَـــلِ
كَـــأَوَّلِيَّـــــةٍ (لِسُفْيَـــانَ ٱنْتَهَـــى وَخَيْـــرُهُ مُسَلْسَـــلٌ بِـــالْفُقَهَـــا)[1]

= الأخذ عن العلماء، فنزولهم أولى من العلوّ عن الجهلة، على مذهب المحققين من النقلة، والنازل حينئذ هو العالي في المعنى عند النظر والتحقيق. قال ابن الصلاح: ليس هذا من قبيل العلوّ المتعارف إطلاقه بين أهل الحديث، وإنما هو علوّ من حيث المعنى، قال شيخ الإسلام: ولابن حبان تفصيل حسن، وهو: أن النظر إن كان للسند فالشيوخ أولى، وإن كان للمتن فالفقهاء».

وقد تغالى كثير من طلاب الحديث وعلمائه في طلب علو الإسناد، وجعلوه مقصداً من أهم المقاصد لديهم، حتى كاد ينسيهم الحرص على الأصل المطلوب في الأحاديث، وهو صحة نسبتها إلى رسول الله ﷺ. وتأمل في كلمتي ابن المبارك والسلفي ـ اللتين نقلنا آنفاً ـ واجعلهما دستوراً لك في طلب السنة. والتوفيق من الله سبحانه.

(١) المسلسل. هو ما تتابع فيه رجال الإسناد واحداً واحداً على صفة واحدة أو حال واحدة أو قول واحد. وهو أقسام كثيرة، تبعاً لكثرة الأحوال التي يتفق فيها الرواة، كأن يكونوا جميعاً من الحفاظ أو من الفقهاء أو من النحويين. أو يكونوا من بلد واحد كالمصريين والدمشقيين، أو باسم واحد كالمسلسل بالمحمدين، وهكذا. قال ابن الصلاح (ص ٢٣٧): «وقل ما تسلم المسلسلات من ضعف، أعني في وصف التسلسل لا في أصل المتن». وقد عني علماء الحديث بهذا النوع جداً فصنفوا فيه مصنفات خاصة ذكر بعضها شيخي العلامة حافظ العصر السيد محمد عبد الحي الكتاني في كتابه (فهرس الفهارس والأثبات) المطبوع في مدينة فاس بالمغرب الأقصى (ج ٢ ص ٧٢ ـ ٨٠) ثم قال: «واعلم أن ما ذكرته من المسلسلات ليس هو غاية ما وجد، وإنما اقتصرت على ما قل مما كثر للاختصار».

وقد ينقطع التسلسل في أثناء الإسناد كما في المسلسل بالأولية، وهو حديث عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي ﷺ قال: «الراحمون يرحمهم الرحمن، ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء» فهذا الحديث رواه العلماء والحفاظ بالإسناد الصحيح المتصل إلى سفيان بن عيينة، وكل شيخ في الإسناد يرويه عمن سبقه ويقول: «وهو أول حديث سمعته منه» وقد رويته أنا عن شيخي وأستاذي الإمام العلامة السيد عبد الله بن إدريس السنوسي رحمه الله في سنة ١٣٣٠ وعن شيخي الحافظ الكبير السيد محمد عبد الحي الكتاني في صفر سنة ١٣٥٢ وعن غيرهما من الشيوخ. ثم بعد سفيان بن عيينة تقف سلسلة الأولية فيرويه سفيان بدونهما عن عمرو بن دينار عن أبي قابوس عن عبد الله بن عمرو. قال ابن حجر في شرح النخبة: «ومن رواه مسلسلاً إلى منتهاه فقدوهم». وهذا الحديث رواه البخاري في الكنى وفي الأدب المفرد، ورواه أبو داود والترمذي في السنن، ورواه الحميدي في مسنده، إلاّ أنهم لم يرووه مسلسلا. =

غريب ألفاظ الحديث

أَوَّلُ مَـــنْ صَنَّــفَ فِيـــهِ مَعْمَـــرُ وَٱلنَّضــرُ، فَـــوْلاَنِ، وَقَـــوْمٌ أَثَـــرُوا
(وَٱبْـــنُ ٱلأَثِيـــرِ ٱلآنَ أَعْلَـــى، وَلَقَـــدْ لَخَّصْتُـــهُ مَـــعَ زَوَائِـــدٍ تُعَـــدّ)
فَـــاعْـــنَ بِـــهِ، وَلاَ تَخُـــضْ بِـــالظَّـــنِّ وَلاَ تُقَلِّـــدْ غَيْـــرَ أَهْـــلِ ٱلْفَـــنِّ
وَخَيْـــرُهُ مَـــا جَـــاءَ مِـــنْ طَـــرِيـــقٍ (أَوْ عَـــنِ ٱلصَّحَـــابِـــيِّ وَرَاوٍ قَـــدْ حَكَـــوْا)[1]

= وانظر أسانيده المسلسلة بالأولية في كتاب فهرس الفهارس لأستاذنا الكتاني (ج ١ ص ٥٤ ـ ٦١).

قال الناظم في التدريب (ص ١٩٥): «فائدة: قال شيخ الإسلام: من أصح مسلسل يروى في الدنيا المسلسل بقراءة سورة الصف. قلت: والمسلسل بالحفاظ والفقهاء أيضاً، بل ذكر في شرح النخبة أن المسلسل بالحفاظ مما يفيد العلم القطعي».

(١) هذا الفن من أهم فنون الحديث واللغة، ويجب على طالب الحديث إتقانه، والخوض فيه صعب، والاحتياط في تفسير الألفاظ السوية واجب، فلا يقدمن عليه أحد برأيه. وقد سئل الإمام أحمد عن حرف من الغريب فقال: «سلوا أصحاب الغريب، فإني أكره أن أتكلم في حديث رسول الله ﷺ بالظنّ». وأجود التفسير ما جاء في رواية أخرى أو عن الصحابي أو عن أحد الرواة الأئمة.

وأول من صنف فيه أبو عبيدة معمر بن المثنى التيمي المتوفي سنة ٢١٠ وقد قارب عمره ١٠٠ سنة، وأبو الحسن النضر بن شميل المازني النحوي المتوفي أول سنة ٢٠٤ عن نحو ٨٠ سنة، والأصمعي ـ واسمه عبد الملك بن قريب ـ المتوفي سنة ٢١٣ عن نحو ٨٨ سنة، وهؤلاء متعاصرون متقاربون، ويصعب الجزم بأيهم صنف أولاً، والراجح أنه أبو عبيدة. ثم جاء الإمام أبو عبيد القاسم بن سلام المتوفي سنة ٢٢٤ عن ٦٧ سنة فجمع كتابه فيه، فصار هو القدوة في هذا الشأن، فإنه أفنى فيه عمره، حتى لقد قال: «إني جمعت كتابي هذا في أربعين سنة، وربما كنت أستفيد الفائدة من الأفواه فأضعها في موضعها، فكان خلاصة عمري». ثم كثر بعد ذلك التأليف فيه، وانظر كشف الظنون (ج ٢ ص ١٥٥ ـ ١٥٧) وانظر أيضاً مقدمة النهاية لابن الأثير. ومن أهم الكتب المؤلفة في هذا الشأن (الفائق) للزمخشري وهو مطبوع في حيدر آباد. والنهاية لأبي السعادات مبارك بن أبي الكرم المعروف بابن الأثير الجزري المتوفي سنة ٦٠٦، وهو أوسع كتاب في هذا وأجمعه، وقد طبع بمصر مرتين أو أكثر، ولخصه الناظم (السيوطي) وقال إنه زاد عليه أشياء، وملخصه مطبوع بهامش النهاية.

ثم إن من أهم ما يلحق بهذا النوع البحث في المجازات التي جاءت في الأحاديث، إذ هي عن أفصح العرب ﷺ، ولا يتحقق في معناها إلا أئمة البلاغة. ومن خير ما ألف فيها كتاب (المجازات النبوية) تأليف الإمام العالم الشاعر الشريف الرضي ـ محمد بن الحسين ـ المتوفي سنة ٤٠٦ رضي الله عنه، وهو مطبوع في بغداد سنة ١٣٢٨.

المصحف والمحرف

وَٱلْعَسْكَرِي صَنَّفَ فِي ٱلتَّصْحِيفِ — وَٱلدَّارَقُطْنِي أَيَّمَا تَصْنِيفِ[1]
فَمَا يُغَيَّرْ نَقْطُهُ «مُصَحَّفُ» — أَوْ شَكْلُهُ لاَ أَحْرُفٌ «مُحَرَّفُ»
فَقَدْ يَكُونُ سَنَداً وَمَتْنَاً — وَسَامِعاً وَظَاهِراً وَمَعْنَى[2]
فَأَوَّلٌ: «مُرَاجِمٌ» صَحَّفَهُ — يَحْيَى «مُزَاحِماً» فَمَا أَنْصَفَهُ[3]

---

(١)فن «التصحيف والتحريف» فن جليل عظيم، ولا يتقنه إلاّ الحفاظ الحاذقون، وفيه حكم على كثير من العلماء بالخطأ، ولذلك كان من الخطر أن يقدم عليه من ليس له بأهل، وقد حكى العلماء كثيراً من الأخطاء التي وقعت للرواة في الأحاديث وغيرها. ولم نسمع بكتاب خاصّ مؤلف في ذلك غير كتابين: أحدهما: للحافظ الدارقطني ـ علي بن عمر ـ المتوفي في ٨ ذي القعدة سنة ٣٨٥، وهذا الكتاب لم نسمع بوجود نسخ منه، وإنما ذكره ابن الصلاح والنووي وابن حجر والسيوطي، ولم يذكره صاحب كشف الظنون، ولم أجده في تراجم الدارقطني التي رأيتها، ويظهر أن السيوطي رآه، لأنه نقل منه في التدريب (ص ١٩٧). الثاني: (التصحيف والتحريف وشرح ما يقع فيه) للإمام اللغوي الحجة أبي أحمد العسكري ـ الحسن بن عبد الله بن سعيد ـ المتوفي في صفر سنة ٢٨٣ كما ذكر ذلك تلميذه الحافظ أبو نعيم في تاريخ إصبهان (ج ١ ص ٢٧٢) وهذا الكتاب موجود بدار الكتب المصرية في نسخة مكتوبة سنة ٦٢١ وأوراقها ١٥٦ ورقة، وقد طبع نصفه بمصر في سنة ١٣٢٦، طبعاً غير جيد، وليتنا نوفق إلى إعادة طبعه كله جيداً متقناً. وهو من أنفس الكتب وأكثرها فائدة.

(٢)قسم الحافظ ابن حجر هذا النوع إلى قسمين: فجعل ما كان فيه تغيير حرف أو حروف بتغيير النقط مع بقاء صورة الخط ـ: تصحيفاً، وما كان فيه ذلك في الشكل ـ: تحريفاً، وهو اصطلاح جديد، وأما المتقدمون فإن عباراتهم يفهم منها أن الكل يسمى بالاسمين، وأن التصحيف مأخوذ من النقل عن الصحف، وهو نفسه تحريف. قال العسكري في أول كتابه (ص ٣): «شرحت في كتابي هذا الألفاظ والأسماء المشكلة التي تتشابه في صورة الخط، فيقع فيها التصحيف، ويدخلها التحريف». وقال أيضاً (ص ٩): «فأما قولهم الصحفي والتصحيف، فقد قال الخليل: إن الصحفي الذي يروي الخطأ عن قراءة الصحف، باشتباه الحروف. وقال غيره: أصل هذا أن قوماً كانوا أخذوا العلم عن الصحف من غير أن يلقوا فيه العلماء، فكان يقع فيما يروونه التغيير، فيقال عنده: قد صحفوا، أي رووه عن الصحف وهم مصحفون، والمصدر التصحيف».

وهذا التصحيف والتحريف قد يكون في الإسناد أو في المتن من القراءة في الصحف، وقد يكون أيضاً من السماع لاشتباه الكلمتين على السامع، وقد يكون أيضاً في المعنى، ولكنه ليس من التصحيف على الحقيقة، بل هو من باب الخطأ في الفهم، والمثل ستأتي.

(٣)العوام بن مراجم ـ بالراء والجيم ـ القيسي، يروي عن أبي عثمان النهدي، روى عنه شعبة، صحف يحيى بن معين في اسم أبيه فقال «مزاحم» بالزاي والحاء المهملة.

وَبَعْــــدَهُ: «يُشَقِّقُــــونَ ٱلْخُطَبَـــــا» صَحَّفَـــهُ وَكِيـــعُ قَـــالَ: «ٱلْخَطَبَــــا»[1]
وَثَــالِـــثٌ: كَـ «خَــالِــدِ بْـــنِ عَلْقَمَـــهْ» شُعْبَــةُ قَــالَ: «مَـالِـكُ بْـنُ عُـرْفُطَـهْ»[2]
وَرَابِــعٌ: مِثْــلُ حَــدِيــثِ «ٱحْتَجَــرَا» صَحَّفَـــهُ بِـــالْمِيــمِ بَعْــضُ ٱلْكُبَــرَا[3]
وَخَـــامِــسٌ: مِثْــلُ حَــدِيــثِ «ٱلْعَنَــزَهْ» ظَـــنَّ ٱلْقَبِيـــلَ عَـــالِـــمٌ مِـــنْ عَنَـــزَهْ[4]

الناسخ والمنسوخ

النَّسْـــخُ: (رَفْـــعٌ أَوْ بَيَـــانٌ)، وَٱلصَّـــوَابْ فـــي ٱلحَـــدِّ: رَفْـــعُ حُكْـــمِ شَـــرْعٍ بِخِطَـــابْ

---

(١)حديث روي عن معاوية قال: «لعن رسول الله ﷺ الذين يشققون الخطب تشقيق الشعر» صحفه وكيع فقال: «الحطب» بالحاء المهملة المفتوحة بدل الخاء المعجمة المضمومة. ونقل ابن الصلاح: أن ابن شاهين صحف هذا الجرف مرة في جامع المنصور فقال بعض الملاحين: «يا قوم فكيف نعمل والحاجة ماسة؟!».

(٢)هذا المثال فيه نظر كثير عندي. فإن خالد بن علقمة الهمداني الوداعي يروي عبد خير عن علي في الوضوء، وروى عنه أبو حنيفة والثوري وشريك وغيرهم، وروى شعبة الحديث نفسه عن مالك بن عرفطة عن عبد خير عن علي، فذهب النقاد إلى أنه أخطأ فيه، وأن صوابه خالد بن علقمة. وقد يكون هذا، أي أن شعبة أخطأ، ولكن كيف يكون تصحيف سماع وهذا الشيخ شيخ لشعبة نفسه؟! فهل سمع اسم شيخه من غير الشيخ؟! ما أظن ذلك، فإن الراوي يسمع من الشيخ بعد أن يكون عرف اسمه، وقد ينسى فيخطىء فيه. والذي يظهر لي أنهما شيخان، روى شعبة عن أحدهما، وروى غيره عن الآخر. والمثال الجيد لتصحيف السماع: اسم «عاصم الأحول» رواه بعضهم فقال «عن واصل الأحدب»، قال ابن الصلاح. (ص ٢٤٣): «فذكر الدارقطني أنه من تصحيف السمع، لا من تصحيف البصر. كأنه ذهب ـ والله أعلم ـ إلى أن ذلك مما لا يشتبه من حيث الكتابة، وإنما أخطأ فيه سمع من رواه».

(٣)كتب في الأصل المقروء على المصنف تحت «بعض الكبرا». «ابن لهيعة». فقد روى ابن لهيعة بإسناده عن زيد بن ثابت «أن رسول الله ﷺ احتجم في المسجد» وهذا تصحيف، وإنما هو «احتجر» بالراء، أي اتخذ حجرة من حصير أو نحوه للصلاة.

(٤)هو أبو موسى محمد بن المثنى العنزي الحافظ، من قبيلة «عنزة» بفتح العين والنون، فقد جاء في الحديث «أن النبي ﷺ صلى إلى عنزة» بفتح العين والنون أيضاً، وهي رمح صغير له سنان، كان يغرز بين يدي النبي ﷺ إذا صلى في الفضاء سترة له. فاشتبه على ابن المثنى معنى الكلمة، فظنها القبيلة التي هو منها فقال: «نحن قوم لنا شرف، نحن من عنزة، قد صلى النبي ﷺ إلينا»! قال الناظم في التدريب (ص ١٩٧): «وأعجب من ذلك ما ذكره الحاكم عن أعرابي: أنه زعم أن النبي ﷺ صلى إلى شاة! صحفها: عنزة بسكون النون، ثم رواها بالمعنى على وهمه، فأخطأ من وجهين». وهذا الذي استعز به الحافظ السيوطي رحمه الله، قد وقع مثله منه، فيما استدركناه عليه سابقاً (ص ٦٢) فإنه نقل حديثاً عن أبي شهاب ـ وهو الحناط ـ فتصحف عليه وظنه «ابن شهاب» ثم نقله بالمعنى فقال: «كحديث الزهري».

فَـــأَعْـــنَ بِـــهِ فَـــإِنَّـــهُ مُهِـــمٌّ (وَبَعْضُهُـــمْ أَتَـــاهُ فِيـــهِ ٱلْـــوَهْـــمُ)
يُعْـــرَفُ بِـــالنَّـــصِّ مِـــنَ ٱلشَّـــارِعِ أَوْ صَـــاحِبِـــهِ أَوْ عُـــرِفَ ٱلْـــوَقْـــتُ، وَلَـــوْ
(صَـــحَّ حَـــدِيـــثٌ) وَعَلَـــى تَـــرْكِ ٱلْعَمَـــلْ أُجْمِـــعَ ـ: فَـالْـوَفْـقُ عَلَـى ٱلنَّـاسِـخِ دَلّ[1]

مختلف الحديث

(أَوَّلُ مَـــنْ صَنَّـــفَ فِـــي ٱلْمُخْتَلِـــفِ الشَّـــافِعِـي، فَكُـــنْ بِـــذَا ٱلنَّـــوْعِ خَفِـــي[2]
فَهْـــوَ مُهِـــمٌّ، وَجَمِيـــعُ ٱلْفِـــرَقِ) ـ فِـــي ٱلـــدِّيـــنِ ـ: تُضْطَـــرُّ لَـــهُ فَحَقِّـــقِ
(وَإِنَّمَـــا يَصْلُـــحُ فِيـــهِ مَـــنْ كَمَـــلْ فِقْهـــاً وَأَصْـــلاً وَحَـــدِيثـــاً وَٱعْتَمَـــلْ)[3]

---

(١)معرفة الناسخ والمنسوخ من الحديث فن من أهم فنونه وأدقها وأصعبها، قال الزهري: «أعيا الفقهاء وأعجزهم أن يعرفوا ناسخ الحديث من منسوخه». والإمام الشافعي رضي الله عنه كانت له يد طولى في هذا الفن، قال أحمد بن حنبل لابن وارة ـ وقد قدم من مصر ـ «كتبت كتب الشافعي؟» قال: «لا». قال «فرطت! ما علمنا المجمل من المفسر، ولا ناسخ الحديث من منسوخه ـ: حتى جالسنا الشافعي». وقد ألف الحافظ أبو بكر محمد بن موسى الحازمي المتوفي سنة ٥٨٤ كتاباً نفيساً في هذا الفن، سماه (الاعتبار في بيان الناسخ والمنسوخ من الآثار) طبع في حيدر آباد وحلب ومصر.

ويعرف النسخ بأمور: منها: النص من رسول الله ﷺ، كحديث: «كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها، وكنت نهيتكم عن لحوم الأضاحي فوق ثلاث فكلوا ما بدا لكم» رواه مسلم عن بريدة. ومنها: قول الصحابي، كحديث جابر: «كان آخر الأمرين من رسول الله ﷺ ترك الوضوء مما مست النار» رواه أبو داود والنسائي، وكحديث أبي بن كعب: «كان الماء من الماء رخصة في أول الإسلام، ثم أمر بالغسل» رواه أبو داود والترمذي وصححه. ومنها: أن يعرف تاريخ الحديثين، فيكون المتأخر ناسخاً للمتقدم، كحديث شداد بن أوس مرفوعاً: «أفطر الحاجم والمحجوم» رواه أبو داود والنسائي، ذكر الشافعي أنه منسوخ بحديث ابن عباس: «أن النبي ﷺ احتجم وهو محرم صائم» رواه مسلم، فإن ابن عباس إنما صحبه في حجة الوداع سنة ١٠ وفي بعض طرق حديث شداد أنه كان زمن الفتح سنة ٨.

وإذا صح حديث وثبت إجماع الفقهاء المجتهدين علي ترك العمل به ـ: دل ذلك على أنه منسوخ، أي دل الإجماع على أن هناك نصاً آخر ناسخاً له لم يصل إلينا، لأن الإجماع لا ينسخ ولا ينسخ. وتفصيل هذا في مباحث علم الأصول.

(٢)الحفي ـ بوزن غني ـ: العالم يتعلم باستقصاء، والملحّ في سؤاله والجمع «حفواء» بوزن علماء. قاله في القاموس، ووقف عليه هنا كالوقف على المرفوع ـ مع أنه منصوب ـ على لغة ربيعة.

(٣)قال النووي في التقريب: «هذا فن من أهم الأنواع، ويضطر إلى معرفته جميع العلماء من الطوائف، وهو: أن يأتي حديثان متضادان في المعنى ظاهراً، فيوفق بينهما، أو يرجح أحدهما. وإنما يكمل له

وَهْــوَ: حَــدِيــثٌ قَــدْ أَبَــاهُ آخَــرُ[1] فَــالْجَمْــعُ ـ إِنْ أَمْكَــنَ ـ لاَ تَنَــافُــرُ

كَمَتْــنِ «لاَ عَــدْوَى» وَمَتْــنِ «فِــرَّا» فَــذَاكَ لِلطَّبْــعِ، وَذَا لإِسْتِقْــرَا

(وَقِيــلَ: بَــلْ سَــدُّ ذَرِيعَــةٍ، وَمَــنْ يَقُــولُ: مَخْصُــوصٌ بِهٰـذَا ـ: مَـا وَهَـنْ)

أَوْلاَ: فَــإِذْ يُعْلَــمُ نَــاسِــخٌ قُفِــي[2] أَوْلاَ: فَــرَجِّــحْ: وَإِذَا يَخْفَــى قِــفِ[3]

= الأئمة الجامعون بين الحديث والفقه والأصوليون الغواصون على المعاني وصنف فيه الشافعي رحمه الله تعالى، ولم يقصد استيفاءه، بل ذكر جملة منه ينبه بها على طريقه». وزعم الناظم في الشرح أن الشافعي لم يقصد إفراده بالتأليف وإنما تكلم عليه في كتاب الأم. ولكن هذا غير جيد، فإن الشافعي كتب في الأم كثيراً من أبحاث اختلاف الحديث وألف فيه كتاباً خاصاً بهذا الاسم، وهو مطبوع بهامش الجزء السابع من الأم، وذكره محمد بن إسحق النديم في كتاب (الفهرست) ضمن مؤلفات الشافعي (ص ٢٩٥) وابن النديم من أقدم المؤرخين الذين ذكروا العلوم والمؤلفين، فإنه ألف كتاب (الفهرست) حول سنة ٣٧٧، وقد ذكره الحافظ ابن حجر في ترجمة الشافعي التي سماها (توالي التأسيس بمعالي ابن إدريس) ضمن مؤلفاته التي سردها نقلاً عن البيهقي (ص ٧٨). والبيهقي من أعلم الناس بالشافعي وكتبه، وذكره ابن حجر أيضاً في شرح النخبة.

(١)هذا تعريف لمختلف الحديث، وقد سبق تعريفه في كلام النووي ومنه يفهم ما هنا.

(٢)أي اتبع.

(٣)إذا تعارض حديثان ظاهراً، فإن أمكن الجمع بينهما فلا يعدل عنه إلى غيره بحال، ويجب العمل بهما معاً. وقد مثل له الناظم بحديث «لا عدوى» مع حديث «فر من المجذوم فرارك من الأسد» وهما حديثان صحيحان. قال الناظم في التدريب (ص ١٩٨): «قد سلك الناس في الجمع مسالك: **أحدها**: أن هذه الأمراض لا تعدي بطبعها، لكن الله تعالى جعل مخالطة المريض للصحيح سبباً لإعدائه مرضه، وقد يتخلف ذلك عن سببه، كما في غيره من الأسباب، وهذا المسلك هو الذي سلكه ابن الصلاح. **الثاني**: أن نفي العدوى باق على عمومه، والأمر بالفرار من باب سدّ الذرائع، لئلا يتفق للذي يخالطه شيء بتقدير الله تعالى ابتداء، لا بالعدوى المنفية، فيظن أن ذلك بسبب مخالطته، فيعتقد صحة العدوى، فيقع في الحرج، فأمر بتجنبه حسما للمادة، وهذا المسلك هو الذي اختاره شيخ الإسلام. **الثالث**: أن إثبات العدوى في الجذام ونحوه مخصوص من عموم نفي العدوى فيكون معنى قوله (لا عدوى) أي إلاّ من الجذام ونحوه، فكأنه قال لا يعدي شيء إلاّ فيما تقدم تبييني له أن يعدي، قاله القاضي أبو بكر الباقلاني. **الرابع**: أن الأمر بالفرار رعاية لخاطر المجذوم، لأنه إذا رأى الصحيح تعظم مصيبته، وتزداد حسرته، ويؤيده حديث: (لا تديموا النظر إلى المجذومين) فإنه محمول على هذا المعنى. وفيه مسالك أخر».

وأضعفها المسلك الرابع كما هو ظاهر، لأن الأمر بالفرار ظاهر في تنفير الصحيح من القرب من المجذوم. فهو ينظر فيه لمصلحة الصحيح أولاً، مع قوة التشبيه بالفرار من الأسد، لأنه لا يفر الإنسان من الأسد رعاية لخاطر الأسد أيضاً!!

وأقواها عندي المسلك الأول الذي اختاره ابن الصلاح، لأنه قد ثبت من العلوم الطبية الحديثة أن

وَغَيْرُ مَا عُورِضَ فَهْوَ ٱلْمُحْكَمُ ... تَرْجَمَ فِي عِلْمِ ٱلْحَدِيثِ ٱلْحَاكِمُ(1)
وَمِنْهُ ذُو تَشَابُهٍ لَمْ يُعْلَمِ ... تَأْوِيلُهُ، فَلاَ تَكَلَّمْ تَسْلَمِ
مِثْلُ حَدِيثِ «إِنَّهُ يُغَانُ» ... كَذَا حَدِيثُ «أُنْزِلَ ٱلْقُرْآنُ»(2)

أسباب الحديث

(أولُ مَنْ قَدْ أَلَّفَ ٱلْجُوبَارِي ... فَالْعُكْبَرِي فِي سَبَبِ ٱلآثَارِ
وَهْوَ ـ كَمَا فِي سَبَبِ ٱلْقُرْآنِ ـ: ... مُبَيِّنٌ لِلْفِقْهِ وَٱلْمَعَانِي

= الأمراض المعدية تنتقل بواسطة الميكروبات، ويحملها الهواء أو البصاق أو غير ذلك، على اختلاف أنواعها، وأن تأثيرها في الصحيح إنما يكون تبعاً لقوته وضعفه بالنسبة لكل نوع من الأنواع، وأن كثيراً من الناس لديهم وقاية خلقية تمنع قبولهم لبعض الأمراض المعينة، ويختلف ذلك باختلاف الأشخاص والأحوال. فاختلاط الصحيح بالمريض سبب لنقل المرض، وقد يختلف هذا السبب. كما قال ابن الصلاح رحمه الله.

وإذا كان الحديثان المتعارضان لا يمكن الجمع بينهما فإن علمنا أن **أحدهما**: ناسخ للآخر أخذنا بالناسخ، وإن لم يثبت النسخ أخذنا بالراجح منهما، وأوجه الترجيح كثيرة مذكورة في كتب الأصول وغيرها، وقد ذكر الحازمي منها في الاعتبار (ص ٨ ـ ٢٢) خمسين وجهاً ونقلها العراقي في شرحه على ابن الصلاح، وزاد عليها حتى أوصلها إلى مائة وعشرة (ص ٢٤٥ ـ ٢٥٠) ولخصها الناظم في التدريب (ص ١٩٨ ـ ٢٠٠) وإذا لم يمكن ترجيح أحد الحديثين وجب التوقف فيهما.

(1) جعل الحاكم من أنواع الحديث نوعاً سماه «المحكم» وهو ما سلم من المعارضة، وتبعه على ذلك الحافظ ابن حجر. ومثل له الحاكم بأمثلة: منها حديث «لا يقبل الله صلاة بغير طهور، ولا صدقة من غلول». وحديث «لا شغار في الإسلام». ونقل المؤلف عن الحاكم أنه قال: «وقد صنف فيه عثمان بن سعيد الدارمي كتاباً كبيراً».

(2) من الحديث «المتشابه» كمتشابه القرآن، وهو ما لا سبيل إلى معرفة حقيقة المراد منه. وينبغي للورع أن يقف عن الكلام فيه خوف الزلل. وقد مثل له المؤلف بحديث الأغر ـ بالغين والراء ـ المزني، وكانت له صحبة، أن رسول الله ﷺ قال: «إنه ليغان على قلبي، وإني لأستغفر الله في اليوم مائة مرة». رواه مسلم (ج ٢ ص ٣١٢) ورواه أبو داود وغيرهما. وقد سئل عنه الأصمعي فقال: «لو كان قلب غير النبي ﷺ لتكلمت عليه، ولكن العرب تزعم أن الغين: الغيم الرقيق». وذكر المؤلف مثالاً آخر حديث «أنزل القرآن على سبعة أحرف» وقد تكلم عليه في الإتقان (ج١ ص ٥٦ ـ ٦٢) وذكر في معناه نحواً من أربعين قولاً، **أولها**: أنه من المشكل الذي لا يدرى معناه، لأن الحرف يصدق لغة على حرف الهجاء وعلى الكلمة وعلى المعنى وعلى الجهة. قاله ابن سعدان النحوي. وهذا مثال لا نوافقه عليه. وليس هذا موضع تحقيقه وبيان الحق في معناه.

مِثْـــلُ حَـــدِيـــثِ «إِنَّمَــــا ٱلأَعْمَــــالُ» سَبَبُــــهُ فِيمَــــا رَوَوْا وَقَــــالُــــوا:[1]
مُهَــــاجِــــرٌ لأُمِّ قَيْــــسٍ كَــــيْ نكَــــحْ مِــــنْ ثَــــمَّ ذِكْــــرُ ٱمْــــرأَةٍ فِيــــهِ صَلَــــحْ)[2]

---

(1)خ: فيما روى النقال.

(2)من الأنواع المهمة معرفة أسباب ورود الحديث، لأنه بذلك يتبين معنى الحديث، كما في أسباب نزول القرآن. قال ابن دقيق العيد: «بيان السبب طريق قوي في فهم معاني الكتاب والسنة». وقال ابن تيمية: «معرفة السبب تعين على فهم الحديث والآية، فإن العلم بالسبب يورث العلم بالمسبب».

وطريق معرفة سبب الحديث إنما هو الرواية فقط، ولا مجال للرأي فيه، كما نص عليه الأئمة. قال البلقيني: «والسبب قد ينقل في الحديث، كحديث سؤال جبريل عليه السلام عن الإيمان والإسلام والإحسان، وحديث القلتين، وحديث: هو الطهور ماؤه» ثم ذكر أحاديث أخر، ثم قال: وقد لا ينقل فيه، أو ينقل في بعض طرقه، وهو الذي ينبغي الاعتناء به، فبذكر السبب يتبين الفقه في المسألة».

وقد جاء الناظم بمثال هو حديث: «إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرىء ما نوى، فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله، ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها أو امرأة ينكحها فهجرته إلى ما هاجر إليه». وذكر أن السبب فيه مهاجر أم قيس، قال ابن حجر في الفتح (ج ١ ص ٨): «وقصة مهاجر أم قيس رواها سعيد بن منصور قال: أخبرنا أبو معاوية عن الأعمش عن شقيق عن عبد الله ـ هو ابن مسعود ـ قال: من هاجر يبتغي شيئاً فإنما له ذلك، هاجر رجل ليتزوج امرأة يقال لها أم قيس فكان يقال له مهاجر أم قيس. ورواه الطبراني من طريق أخرى عن الأعمش بلفظ: كان فينا رجل خطب امرأة يقال لها أم قيس، فأبت أن تتزوجه حتى يهاجر، فهاجر فتزوجها، فكنا نسميه مهاجر أم قيس. وهذا إسناد صحيح على شرط الشيخين، لكن ليس فيه أن حديث الأعمال سيق بسبب ذلك، ولم أر في شيء من الطرق ما يقتضي التصريح بذلك» وأنكر ابن رجب الحنبلي في جامع العلوم والحكم (ص ٩) أن تكون هذه القصة سبباً للحديث، وإن اشتهر هذا وذكره كثير من المتأخرين في كتبهم، ثم قال: «ولم نر لذلك أصلاً يصح».

وأول من ألف في هذا النوع: أبو حامد بن كزناه الجوباري، قال الذهبي: «لم يسبق إلى ذلك». و «كزناه» وجدته مضبوطاً بالقلم بإسكان الزاي في مقدمة المتبولي، ولم أجد لهذا الرجل ترجمة؟ ثم ألف بعده أبو حفص عمر بن محمد بن رجاء العكبري، وهو من تلامذة عبد الله بن أحمد بن حنبل، وله ترجمة في طبقات الحنابلة لابن أبي يعلى (ص ٣١٩ ـ ٣٢٠) وتاريخ بغداد (ج ١١ ص ٢٣٩) وتوفي العكبري سنة ٣٣٩. وقد ألف فيه السيوطي كتاباً لم يكمله، كما نقله المتبولي. وألف فيه أيضاً إبراهيم بن محمد الشهير بابن حمزة الحسيني المتوفي سنة ١١٢٠ كتاباً سماه (البيان والتعريف في أسباب ورود الحديث الشريف) وقد طبع في حلب سنة ١٣٢٩ في مجلد كبير.

معرفة الصحابة

حَدُّ ٱلصَّحَابِي: مُسْلِماً[1] لاَقَى[2] ٱلرَّسُولْ ... وَإِنْ بِـلاَ رِوَايَـةٍ عَنْـهُ وَطُـولْ

كَـذَاكَ ٱلأَتْبَـاعُ مَـعَ ٱلصَّحَـابَـةِ ... (وَقِيـلَ: مَـعْ طُـولٍ وَمَـعْ رِوَايَـةِ)

وَقِيـلَ: مَـعْ طُـولٍ، وَقِيـلَ: ٱلْغَـزْوِ أَوْ ... عَـامٍ، (وَقِيـلَ: مُـدْرِكُ ٱلْعَصْـرِ وَلَـوْ[3]

وَشَـرْطُـهُ ٱلْمَـوْتُ عَلَـى ٱلـدِّيـنِ وَلَـوْ ... تَخَلَّـلَ ٱلـرِّدَّةُ. وَٱلْجِـنُّ رَأَوْا

دُخُـولَهُـمْ دُونَ مَـلاَئِـكٍ. وَمَـا ... نَشْـرِطْ بُلُـوغـاً فِـي ٱلأَصَـحِّ فِيهِمَـا)

وَتُعْـرَفُ ٱلصُّحْبَـةُ بِـالتَّـوَاتُـرِ ... وَشُهْـرَةٍ وَقَـوْلِ صَحْـبٍ آخَـرِ

(أَوْ تَـابِعِـيّ، وَٱلأَصَـحُّ): يُقْبَـلُ ... إِذَا ٱدَّعَـى (مُعَـاصِـرٌ) مُعَـدَّلُ

وَهُـمْ عُـدُولٌ كُلُّهُـمْ لاَ يَشْتَبِـهْ ... (النَّـوَوِي: أَجْمَـعَ مَـنْ يُعْتَـدُّ بِـهْ)[4]

---

(١) هو حال من الضمير في «لاقى».

(٢) ضبطت في النسخة المقروءة على المصنف بكسر القاف، والأولى فتحها.

(٣) يعني ولو لم يلق اهـ من هامش الأصل.

(٤) قال ابن حجر في الإصابة (ج ١ ص ٤ ـ ٥) في تعريف الصحابي: «أصح ما وقفت عليه من ذلك أن الصحابي: من لقي النبي ﷺ مؤمناً به ومات على الإسلام. فيدخل فيمن لقيه من طالت مجالسته أو قصرت، ومن روى عنه أو لم يرو، ومن غزا معه أو لم يغزُ ومن رآه رؤية ولم يجالسه، ومن لم يره لعارض كالعمى» ثم بين أنه يدخل في قوله «مؤمناً به» كل مكلف من الجن والإنس، وأنه يخرج من التعريف من لقيه كافراً وإن أسلم بعد ذلك، وكذلك من لقيه مؤمناً بغيره، كمن لقيه من مؤمني أهل الكتاب قبل البعثة، وكذلك من لقيه مؤمناً ثم ارتد ثم عاد إلى الإسلام ومات مسلماً، كالأشعث بن قيس، فإنه ارتد ثم عاد إلى الإسلام في خلافة أبي بكر، وقد اتفق أهل الحديث على عدّه في الصحابة. ثم قال: «وهذا التعريف مبني على الأصح المختار عند المحققين، كالبخاري وشيخه أحمد بن حنبل وغيرهما». ثم قال: «وأطلق جماعة أن من رأى النبي ﷺ فهو صحابي، وهو محمول على من بلغ سن التمييز، إذ من لم يميز لا تصح نسبة الرؤية إليه، نعم، يصدق أن النبي ﷺ رآه، فيكون صحابياً من هذه الحيثية، ومن حيث الرواية يكون تابعياً». وبذلك اختار ابن حجر عدم اشتراط البلوغ. وأما الملائكة فإنهم لا يدخلون في هذا التعريف لأنهم غير مكلفين.

وقد عرف الناظم «التابعي» هنا بمثل تعريف الصحابي، أي من لقي الصحابي مؤمناً بالإسلام ومات على ذلك. وهو الذي رجحه الحاكم وابن الصلاح والنووي والعراقي وحكاه عن الأكثرين من أهل الحديث.

وتعرف الصحبة بالتواتر، كالعشرة المبشرين بالجنة وغيرهم من الصحابة المعروفين، أو بالاستفاضة، كضمام بن ثعلبة وعكاشة بن محصن، أو بقول صحابي ما يدل على أن فلاناً ـ مثلاً ـ له صحبة، كما شهد أبو موسى لحممة بن أبي حممة الدوسي بذلك، أو بقول تابعي، بناء على قبول التزكية من واحد، وهو =

وَالْمُكْثِـــرُونَ فِـــي رِوَايَـــةِ الأَثَــرْ: أَبُـــو هُـــرَيْـــرَةٍ (يَلِيـــهِ) ٱبْـــنُ عُمَـــرْ
وَأَنَـــسٌ وَٱلْبَحْـــرُ (كَـــالْخُـــدْرِيِّ) وَجَـــابِـــرٍ وَزَوْجَـــةِ ٱلنَّبِـــيِّ[1]

= الراجح، أو بقوله هو إنه صحابي، إذا كان معروف العدالة وثابت المعاصرة للنبي ﷺ، أما شرط العدالة فواضح، لأنه لم تثبت له الصحبة من طريق غيره حتى يكون عدلاً بذلك، فلا بد من ثبوت عدالته أولاً، وأما شرط المعاصرة فقد قال ابن حجر في الإصابة (ج ١ ص ٦): «فيعتبر بمضي مائة سنة وعشر سنين من هجرة النبي ﷺ، لقوله ﷺ في آخر عمره لأصحابه: «أرأيتكم ليلتكم هذه؟ فإن على رأس مائة سنة منها لا يبقى على وجه الأرض ممن هو اليوم عليها أحد) رواه البخاري ومسلم من حديث ابن عمر، زاد مسلم من حديث جابر: أن ذلك كان قبل موته ﷺ بشهر».

قال النووي: «الصحابة كلهم عدول، من لابس الفتن وغيرهم، بإجماع من يعتد به» وقال ابن حجر: «اتفق أهل السنة على أن الجميع عدول، ولم يخالف في ذلك إلاّ شذوذ من المبتدعة». وانظر تفصيل هذا في التدريب (ص ٢٠٤ ـ ٢٠٥) وفي الإصابه (ج ١ ص ٦ ـ ٩).

(١)أكثر الصحابة رواية للحديث: أبو هريرة، ثم عائشة زوج النبي ﷺ، ثم أنس بن مالك، ثم عبد الله بن عباس حبر الأمة، ثم عبد الله بن عمر، ثم جابر بن عبد الله الأنصاري، ثم أبو سعيد الخدري. هؤلاء الذين ذكرهم المؤلف، وأزيد عليهم: ثم عبد الله بن مسعود، ثم عبد الله بن عمرو بن العاص.

وقد ذكر العلماء عدد أحاديث كل واحد منهم، واتبعوا في العد ما ذكره ابن الجوزي في تلقيح فهوم أهل الأثر ـ المطبوع في الهند ـ (ص ١٨٤) وقد اعتمد في عدده على ما وقع لكل صحابي في مسند أبي عبد الرحمن بقي بن مخلد، لأنه أجمع، فذكر أصحاب الألوف، يعني من روي عنه أكثر من ألفي حديث، ثم أصحاب الألف، يعني من روي عنه أقل من ألفين، ثم أصحاب المئين، يعني من روي عنه أكثر من مائة وأقل من ألف. وهكذا إلى أن ذكر من روي عنه حديثان ثم من روي عنه حديث واحد.

ومسند بقي بن مخلد من أهم مصادر السنة، وقد قال فيه ابن حزم: «مسند بقي روي فيه عن ألف وثلثمائة صاحب ونيف، ورتب حديث كل صاحب على أبواب الفقه، فهو مسند ومصنف، وما أعلم هذه الرتبة لأحد قبله، مع ثقته وضبطه وإتقانه واحتفاله في الحديث». انظر نفح الطيب (ج ١ ص ٥٨١ وج ٢ ص ١٣١). ولكن هذا الكتاب الجليل لم نسمع بوجوده في مكتبة من مكاتب الإسلام، وما ندري هل فقد كله؟ ولعله يوجد في بعض البقايا التي نجت من التدمير في الأندلس.

وأكثر الكتب التي بين أيدينا جمعاً للأحاديث ـ: مسند الإمام أحمد بن حنبل، وقد يكون الفرق كبيراً جداً بين ما ذكره ابن الجوزي عن مسند بقي وبين ما في مسند أحمد ـ كما سترى في أحاديث أبي هريرة ـ ولا يمكن أن يكون كل هذا الفرق أحاديث فاتت مسند أحمد، بل هو في اعتقادي ناشيء عن كثرة الطرق والروايات للحديث الواحد. فقد قال الإمام أحمد في شأن مسنده: «هذا الكتاب جمعته وانتقيته من أكثر من سبعمائة ألف حديث وخمسين ألفاً، فما اختلف فيه المسلمون من حديث رسول الله ﷺ فارجعوا إليه، فإن كان فيه، وإلاّ فليس بحجة».

وقال أيضاً: «عملت هذا الكتاب إماماً، إذا اختلف الناس في سنة رسول الله ﷺ رجع إليه». وقال الحافظ =

. . . .

= الذهبي: «هذا القول منه على غالب الأمر، وإلاّ فلنا أحاديث قوية في الصحيحين والسنن والأجزاء ما هي في المسند». وقال ابن الجزري: «يريد أصول الأحاديث، وهو صحيح، فإنه ما من حديث ـ غالباً ـ إلا وله أصل في هذا المسند». انظر خصائص المسند للحافظ المديني (ص ٩ و ١٠) والمصعد الأحمد لابن الجزري (ص ٢١ و ٢٢).

نعم إن مسند أحمد فاتته أحاديث كثيرة، ولكنها ليست بالكثرة التي تصل إلى الفرق بينه وبين مسند بقي في مثل أحاديث أبي هريرة، والمتتبع لكتب السنة يجد ذلك واضحاً مستبيناً. ومع هذا فإن في مسند أحمد أحاديث مكررة مراراً، ولم يسبق للمتقدمين أن ذكروا عدد ما فيه بالضبط، إلا أنهم قدروه بنحو ثلاثين ألف حديث إلى أربعين ألفاً. وأنا أظن أنه لا يقل عن خمسة وثلاثين ألفاً ولا يزيد عن الأربعين، وسيتبين عدده بالضبط عندما أكمل الفهارس التي أعملها له إن شاء الله تعالى.

وسأذكر هنا عدد الأحاديث التي ذكرها ابن الجوزي لهؤلاء التسعة المكثرين من الصحابة، وأذكر عدد أحاديثهم في مسند أحمد، ما عدا جابراً وعائشة، فإني لم أكمل مسند جابر ولم أبدأ في مسند عائشة:

أبو هريرة: ذكر ابن الجوزي أن عدد أحاديثه ٥٣٧٤، وفي مسند أحمد ٣٨٤٨ حديثاً (ج ٢ ص ٢٢٨ ـ ٥٤١).

عائشة: ذكر ابن الجوزي أن أحاديثها. ٢٢١٠، وحديثها في المسند (ج ٦ ص ٢٩ ـ ٢٨٢).

أنس بن مالك: عند ابن الجوزي ٢٢٨٦ حديثاً، وفي مسند أحمد ٢١٧٨ حديثاً (ج ٣ ص ٩٨ ـ ٢٩٢).

عبد الله بن عباس: عند ابن الجوزي ١٦٦٠ حديثاً، وفي مسند أحمد ١٦٩٦ حديثاً (ج ١ ص ٢١٤ ـ ٣٧٤).

عبد الله بن عمر: عند ابن الجوزي ٢٦٣٠ حديثاً، وفي مسند أحمد ٢٠١٩ حديثاً (ج ٢ ص ٢ ـ ١٥٨).

جابر بن عبد الله: عند ابن الجوزي ١٥٤٠ حديثاً، وحديثه في مسند أحمد (ج ٣ ص ٢٩٢ ـ ٤٠٠).

أبو سعيد الخدري: عند ابن الجوزي ١١٧٠ حديثاً، وفي مسند أحمد ٩٥٨ حديثاً (ج ٣ ص ٢ ـ ٩٨).

عبد الله بن مسعود: عند ابن الجوزي ٨٤٨ حديثاً، وفي مسند أمد ٨٩٢ حديثاً (ج ١ ص ٣٧٤ ـ ٤٦٦).

عبد الله بن عمرو بن العاص: عند ابن الجوزي ٧٠٠ حديث، وفي مسند أحمد ٧٢٢ حديثاً (ج ٢ ص ١٥٨ ـ ٢٢٦).

واعلم أن هذه الأعداد في مسند أحمد يدخل فيها المكرر، أي إن الحديث الواحد يعد أحاديث بعدد طرقه التي رواه بها. ومن المهم معرفة العدد الحقيقي بحذف المكرر واعتبار كل الطرق للحديث حديثاً واحداً، ولم أتمكن من تحقيق ذلك إلاّ في مسند أبي هريرة، فظهر لي أن عدد أحاديثه في مسند أحمد بعد حذف المكرر منها هو ١٥٧٩ حديثاً فقط، فأين هذا من العدد الضخم الذي ذكره ابن الجوزي وهو ٥٣٧٤؟! وهل فات أحمد هذا كله؟! ما أظن ذلك، وإنما الذي أرجحه أن ابن الجوزي عدّ ما رواه بقي لأبي هريرة

وَٱلْبَحْـرُ أَوْفَـاهُـم فَتَـاوَى (وَعُمَـرْ وَنَجْلُـهُ وَزَوْجَـةُ ٱلْهَـادِي الأَبَـرّ

ثُـمَّ ٱبْـنُ مَسْعُـودٍ وَزَيْـدٌ وَعَلِـي وَبَعْـدَهُـمْ عِشْـرُونَ لاَ تُقَلِّـلِ

وَبَعْـدَهُـمْ مَـنْ قَـلَّ فِيهَـا جِـدًّا عِشْـرُونَ بَعْـدَ مِـائَـةٍ قَـدْ عُـدَّا

وَكَـانَ يُفْتِـي ٱلْخُلَفَـا ٱبْـنُ عَـوْفٍ أَيْ عَهْـدَ ٱلنَّبِـي زَيْـدٌ مُعَـاذٌ وَأُبَـيّ)[1]

وَجَمَـعَ ٱلْقُـرْآنَ مِنْهُـمْ عِـدَّهْ فَـوْقَ ٱلثَّـلاَثِيـنَ فَبَعْـض عَـدَّهْ[2]

= مطلقاً وأدخل فيه المكرر فتعدد الحديث الواحد مراراً بتعدد طرقه. وقد يكون بقي أيضاً يروي الحديث الواحد مقطعاً أجزاء باعتبار الأبواب والمعاني كما يفعل البخاري، ويؤيده أن ابن حزم يصفه بأنه رتب أحاديث كل صحابي على أبواب الفقه. وأيضاً فإن في مسند أحمد أحاديث كثيرة يذكرها استطراداً في غير مسند الصحابي الذي رواها، وبعضها يكون مروياً عن اثنين أو أكثر من الصحابة، فتارة يذكر الحديث في مسند كل واحد منهما، وتارة يذكره في مسند أحدهما دون الآخر. وقد وجدت فيه أحاديث لبعض الصحابة ذكرها في أثناء مسند لغير راويها ولم يذكرها في مسند راويها أصلاً، ولكن هذا كله لا ينتج منه هذا الفرق الكبير بين العددين في مثل مسند أبي هريرة. ولعلنا نوفق لتحقيق عدد الأحاديث التي رواها عن كل صحابي كما صنعنا في رواية أبي هريرة إن شاء الله.

وقد جمعت عدد الأحاديث التي نسبها ابن الجوزي للصحابة في مسند بقي فكانت ٣١٠٦٤ حديثاً، وهذا يقل عن مسند أحمد أو يقاربه.

(١)أكثر الصحابة فتيا على الإطلاق ـ: حبر الأمة عبد الله بن عباس، ثم بعده الآخرون الذين ذكرهم الناظم، قال ابن حزم في الأحكام: «فهم سبعة يمكن أن يجمع من فتيا كل واحد منهم سفر ضخم». ثم ذكر العشرين الذين أشار إليهم الناظم، وهم: أم سلمة، أنس، أبو سعيد الخدري، أبو هريرة، عثمان، عبد الله بن عمرو بن العاص، عبد الله بن الزبير، أبو موسى الأشعري، سعد بن أبي وقاص، سلمان الفارسي، جابر بن عبد الله، معاذ بن جبل، أبو بكر الصديق، طلحة، الزبير، عبد الرحمن بن عوف، عمران بن الحصين، أبو بكرة، عبادة بن الصامت، معاوية بن أبي سفيان. وقال: «يمكن أن يجمع من فتيا كل امرىء منهم جزء صغير جداً» ثم قال: «والباقون منهم رضي الله عنهم مقلون في الفتيا، لا يروى عن الواحد منهم إلا المسألة والمسألتان والزيادة اليسيرة على ذلك فقط، يمكن أن يجمع من فتيا جميعهم جزء صغير فقط، بعد التقصي والبحث» ثم ذكرهم، وعددهم ١٢٤ صحابياً وإن كان المؤلف هنا أشار إلى أنهم ١٢٠، وانظر الأحكام لابن حزم (ج ٥ ص ٩٢ ـ ٩٤).

والذين كانوا يفتون الناس في عهد رسول الله ﷺ هم: الخلفاء الأربعة، وعبد الرحمن بن عوف، وزيد بن ثابت، ومعاذ بن جبل، وأبي بن كعب، رضي الله عنهم. وهذا البيت الأخير لم يوجد في نسخ الشرح ولم يشرحه الشارح.

(٢)الذين حفظوا القرآن كله من الصحابة كثيرون، أشار الناظم إلى أنهم أكثر من ثلاثين، وقد ذكر الشارح أسماءهم. وانظر أيضاً الإتقان (ج ١ ص ٨٨ ـ ٩١) وانظر في المفتين والقراء طبقات ابن سعد (ج ٢ ق ٢ ص ٩٨ ـ ١٣٦).

وَشُعَــــرَاءُ ٱلْمُصْطَفَــــى ذَوُو ٱلشَّــــانْ: إِبْــــنُ رُوَاحَــــةٍ وَكَعْــــبٌ حَسَّــــانْ)

وَٱلْبَحْــــرُ وَٱبْنَــــا عُمَــــرٍ وَعَمْــــرِو وَٱبْــــنُ ٱلــــزُّبَيْــــرِ فِــــي ٱشْتِهَــــارٍ يَجْــــرِي

دُونَ ٱبْــــنِ مَسْعُــــودٍ ـ: لَهُــــمْ «عَبَــــادِلَــــهْ» (وغَلَّطُــــوا مَــــنْ غَيْــــرَ هٰــــذَا مَــــالَ لَــــهْ)[1]

وَٱلْعَــــدُّ لا يَحْصُــــرُهُــــمْ، تُــــوُفِّــــي عَمَّــــا يَــــزِيــــدُ عُشْــــرَ أَلْــــفِ أَلْــــفِ[2]

(وَأَوَّلُ ٱلْجَــــامِــــعِ لِلصَّحَــــابَــــةِ: هُــــوَ ٱلْبُخَــــارِيُّ. وَفِــــي ٱلإِصَــــابَــــةِ

أَكْثَــــرَ مِــــنْ جَمْــــعٍ وَتَحْــــرِيــــرٍ، وَقَــــدْ لَخَّصْتُــــهُ مُجَلَّــــداً، فَلْيُسْتَفَــــدْ)[3]

وَهُــــمْ طِبَــــاقٌ، (قِيــــلَ: خَمْــــسٌ) وَذُكِــــرْ عَشْــــرٌ مَــــعَ ٱثْنَيْــــنِ وَزَائِــــدٌ أُثِــــرْ:

---

(١)العبادلة أربعة: عبد الله بن عباس، وعبد الله بن عمر بن الخطاب، وعبد الله بن الزبير، وعبد الله بن عمرو بن العاص. قال البيهقي: «هؤلاء عاشوا حتى احتيج إلى علمهم، فإذا اجتمعوا على شيء قيل: هذا قول العبادلة» وابن مسعود ليس منهم، لأنه تقدم موته عنهم. واقتصر الجوهري في الصحاح على ثلاثة منهم فحذف ابن الزبير، وذكر الرافعي والزمخشري أن العبادلة هم: ابن مسعود وابن عباس وابن عمر، وهذا غلط من حيث الاصطلاح. وذكر ابن الصلاح أن من يسمى «عبد الله» من الصحابة نحو ٢٢٠ نفساً، وقال العراقي: «يجتمع من المجموع نحو ٣٠٠ رجل» (ص ٢٦٢).

(٢)أي مائة ألف. والصحابة عددهم كثير جداً، نقل ابن الصلاح عن أبي زرعة: أنه سئل عن عدة من روى عن النبي ﷺ فقال: «ومن يضبط هذا؟ شهد مع النبي ﷺ حجة الوداع أربعون ألفاً، وشهد معه تبوك سبعون ألفاً». ونقل عنه أيضاً: أنه قيل له: «أليس يقال: حديث النبي ﷺ أربعة آلاف حديث؟ قال: ومن قال ذا؟ قلقل الله أنيابه، هذا قول الزنادقة! ومن يحصي حديث رسول الله ﷺ؟! قبض رسول الله ﷺ عن مائة ألف وأربعة عشر ألفاً من الصحابة، ممن روى عنه وسمع منه. فقيل له: ـ يا أبا زرعة، هؤلاء أين كانوا، وأين سمعوا منه؟ قال: أهل المدينة، وأهل مكة، ومن بينهما، والأعراب، ومن شهد معه حجة الوداع، كل رآه وسمع منه بعرفة».

(٣)أول من جمع أسماء الصحابة وتراجمهم ـ فيما ذهب إليه الناظم ـ: البخاري صاحب الصحيح، وفي هذا نظر، لأن كتاب (الطبقات الكبير) لمحمد بن سعد كاتب الواقدي جمع تراجم الصحابة ومن بعدهم إلى عصره، وهو أقدم من البخاري. وكتابه مطبوع في ليدن، ثم ألف بعدهما كثيرون في بيان الصحابة، والمطبوع منها: (الاستيعاب) لابن عبد البر، و (أسد الغابة) لابن الأثير الجزري، وهو من أحسنها، ومختصره واسمه (التجريد) للذهبي، و (الإصابة) للحافظ ابن حجر، وهو أكثرها جمعاً وتحريراً، وإن كانت التراجم فيه مختصرة، وهو في ثمانية مجلدات، وقد ذكر في آخر الجزء السادس منه أنه مكث في تأليفه نحو الأربعين سنة، وكانت الكتابة فيه بالتراخي، وأنه كتبه في المسودات ثلاث مرات، رحمه الله ورضي عنه. ومجموع التراجم التي في الإصابة ١٢٢٧٩ بما في ذلك المكرر للاختلاف في اسم الصحابي أو شهرته بكنية أو لقب أو نحو ذلك، وبما فيه أيضاً من ذكره بعض المؤلفين في الصحابة وليس منهم، وغير ذلك، ويحتاج إلى تحرير عدد الصحابة فيه على الحقيقة. وهو سهل إن شاء الله.

(فَالأَوَّلُونَ أَسْلَمُوا بِمَكَّةْ ... يَلِيهِمُ أَصْحَابُ دَارِ النَّدْوَةْ
ثُمَّ الْمُهَاجِرُونَ لِلْحَبَشَةْ ... ثُمَّ اثْنَتَانِ انْسُبْ إِلَى الْعَقَبَةْ
فَأَوَّلُ الْمُهَاجِرِينَ لِقُبَا ... فَأَهْلُ بَدْرٍ وَيَلِي مَنْ غَرَّبَا[1]
مِنْ بَعْدِهَا فَبَيْعَةُ الرِّضْوَانِ[2] ثُمّ ... مَنْ بَعْدَ صُلْحٍ هَاجَرُوا وَبَعْدُ ضُمّ
مُسْلِمَةَ الْفَتْحِ فَصِبْيَانٌ رَأَوْا)[3] ... وَالأَفْضَلُ الصِّدِّيقُ (إِجْمَاعاً حَكَوْا)
وَعُمَرٌ بَعْدُ وَعُثْمَانٌ يَلِي ... وَبَعْدَهُ أَوْ قَبْلُ ـ قَوْلاَنِ ـ: عَلِي
فَسَائِرُ الْعَشَرَةِ فَالْبَدْرِيَّةْ ... فَأُحُدٌ فَالْبَيْعَةُ الزَّكِيَّةْ
وَالسَّابِقُونَ لَهُمُ مَزِيَّةْ ... فَقِيلَ: أَهْلُ الْبَيْعَةِ الْمَرْضِيَّةْ
وَقِيلَ: أَهْلُ الْقِبْلَتَيْنِ أَوْ هُمُ ... بَدْرِيَّةٌ (أَوْ قَبْلَ فَتْحٍ أَسْلَمُوا)[4]

---

(١) أي هاجر اهـ من هامش الأصل.

(٢) أي الحديبية اهـ من هامش الأصل.

(٣) اختلفوا في طبقات الصحابة، فجعلها بعضهم خمس طبقات، وعليه عمل ابن سعد في كتابه، ولو كان المطبوع كاملاً لاستخرجناها منه وذكرناها. وجعلها الحاكم اثنتي عشرة طبقة، وزاد بعضهم أكثر من ذلك، والمشهور ما ذهب إليه الحاكم، وهذه الطبقات هي: ١ ـ قوم تقدم إسلامهم بمكة، كالخلفاء الأربعة. ٢ ـ الصحابة الذين أسلموا قبل تشاور أهل مكة في دار الندوة. ٣ ـ مهاجرة الحبشة. ٤ ـ أصحاب العقبة الأولى. ٥ ـ أصحاب العقبة الثانية، وأكثرهم من الأنصار. ٦ ـ أول المهاجرين الذين وصلوا إلى النبي ﷺ بقباء قبل أن يدخل المدينة. ٧ ـ أهل بدر. ٨ ـ الذين هاجروا بين بدر والحديبية. ٩ ـ أهل بيعة الرضوان في الحديبية. ١٠ ـ من هاجر بين الحديبية وفتح مكة، كخالد بن الوليد وعمرو بن العاص. ١١ ـ مسلمة الفتح الذين أسلموا في فتح مكة. ١٢ ـ صبيان وأطفال رأوا النبي ﷺ يوم الفتح وفي حجة الوداع وغيرهما.

(٤) أفضل الصحابة على الإطلاق: أبو بكر الصديق، ثم عمر بن الخطاب، بإجماع أهل السنة، قال القرطبي: «ولا مبالاة بأقوال أهل الشيع ولا أهل البدع». ثم عثمان بن عفان، ثم علي بن أبي طالب، وحكى الخطابي عن أهل السنة من الكوفة تقديم عليّ على عثمان، وبه قال ابن خزيمة. ثم بعدهم بقية العشرة المبشرين بالجنة، وهم: سعد بن أبي وقاص، سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل، طلحة بن عبيد الله، الزبير بن العوام، عبد الرحمن بن عوف، أبو عبيدة عامر بن الجراح. ثم بعدهم أهل بدر، وهم ثلاثمائة وبضعة عشر، ثم أهل أحد، ثم أهل بيعة الرضوان بالحديبية. وممن لهم مزية فضل على غيرهم ـ: السابقون الأولون من المهاجرين والأنصار، واختلف في المراد بهم على أربعة أقوال: فقيل: هم أهل بيعة الرضوان، وهو قول الشعبي، وقيل: هم الذين صلوا إلى القبلتين، وهو قول سعيد بن المسيب ومحمد بن سيرين وقتادة وغيرهم، وقيل: هم أهل بدر، وهو قول محمد بن كعب القرظي وعطاء بن يسار، وقيل: هم الذين أسلموا قبل فتح مكة، وهو قول الحسن البصري. وتفصيل هذا كله في التدريب (ص ٢٠٧ ـ ٢٠٨).

وَٱخْتَلَفُوا أَوَّلُهُمْ إِسْلَامَا (وَقَدْ رَأَوْا جَمْعَهُمُ ٱنْتِظَامَا)
أَوَّلُ مَنْ أَسْلَمَ (فِي الرِّجَالِ) صِدِّيقُهُمْ وَزَيْدُ (فِي الْمَوَالِي
وَفِي ٱلنِّسَا) خَدِيجَةٌ (وَذِي ٱلصِّغَرْ) عَلِيُّ (وَٱلرِّقِّ) بِلَالٌ ٱشْتَهَرْ[1]
(وَأَفْضَلُ ٱلأَزْوَاجِ بِالتَّحْقِيقِ خَدِيجَةٌ مَعَ ٱبْنَةِ ٱلصِّدِّيقِ
وَفِيهِمَا ثَالِثُهَا ٱلْوَقْفُ وَفِي عَائِشَةٍ وَٱبْنَتِهِ ٱلْخُلْفُ فَفِي
يَلِيهِمَا حَفْصَةُ فَالْبَوَاقِي)[2] وَآخِرُ ٱلصِّحَابِ بِٱتِّفَاقِ
مَوْتاً أَبُو ٱلطُّفَيْلِ[3] وَهْوَ آخِرُ بِمَكَّةٍ، وَقِيلَ فِيهَا: جَابِرُ[4]
بِطَيْبَةَ السَّائِبُ[5] أَوْ سَهْلٌ[6] أَنَسْ[7] بِبَصْرَةٍ، وَٱبْنُ أَبِي أَوْفَى[8] حُبِسْ

---

(١)اختلفوا في أول من أسلم من الصحابة: والصواب الذي ذهب جماعة من المحققين إليه: أنها خديجة أم المؤمنين رضي الله عنها، وادعى الثعلبي اتفاق العلماء عليه وأن اختلافهم إنما هو فيمن أسلم بعدها. وقيل: علي بن أبي طالب رضي الله عنه، قال الحاكم أبو عبد الله. «لا أعلم خلافاً بين أصحاب التواريخ أن علي بن أبي طالب أولهم إسلاماً» واستنكر ابن الصلاح دعوى الحاكم الإجماع. وقيل: أبو بكر الصديق رضي الله عنه. وقيل: زيد بن حارثة رضي الله عنه. قال ابن الصلاح (ص ٢٦٦): «والأورع أن يقال: أول من أسلم من الرجال أبو بكر، ومن الصبيان أو الأحداث علي، ومن النساء خديجة، ومن الموالي زيد بن حارثة، ومن العبيد بلال».

(٢)أفضل أزواج النبي ﷺ خديجة وعائشة رضي الله عنهما. واختلف في أيتهما أفضل: فقال بعضهم: خديجة، وقال بعضهم عائشة، وتوقف بعضهم. واختار التقي السبكي القول الأول وانتصر له. وكذلك اختلف في المفاضلة بين عائشة وبين فاطمة الزهراء عليها السلام. واختار السبكي وتبعه الناظم تفضيل فاطمة. ثم بعدهن سائر أزواجه صلى الله عليه وسلم، وهن: سودة بنت زمعة، وزينب بنت خزيمة، وزينب بنت جحش، وأم سلمة، وجويرية بنت الحارث، وريحانة القرظية، وأم حبيبة، وميمونة، وصفية.

(٣)هو عامر بن واثلة الليثي، مات سنة ١٠٠ من الهجرة، وقيل: سنة ١٠٢ وقيل: سنة ١٠٧، وقيل: سنة ١١٠، وصحح هذا الأخير الذهبي.

وأما كونه آخر الصحابة موتاً مطلقاً ـ فجزم به مسلم ومصعب الزبيري وابن منده وغيرهم. قاله في التدريب.

(٤)هو جابر بن عبد الله الأنصاري، قيل: إنه مات بمكة، والمشهور وفاته بالمدينة.

(٥)هو السائب بن يزيد، مات بالمدينة سنة ٨٠، وقيل: سنة ٨٦، وقيل: سنة ٩١.

(٦)هو سهل بن سعد الانصاري، مات سنة ٨٨، وقيل: سنة ٩١ بالمدينة.

(٧)هو أنس مالك، مات بالبصرة سنة ٩٣، وقيل: سنة ٩٢، وقيل: سنة ٩١، وقيل: سنة ٩٠.

(٨)هو عبد الله بن أبي أوفى، مات بالكوفة سنة ٨٦، وقيل: سنة ٨٧ وقيل: سنة ٨٨.

بِكُوفَةٍ (وَقِيلَ عَمْرٌو[1]) أَوْ أَبُو ... جُحَيْفَةٍ[2]) وَالشَّامُ فِيهَا صَوَّبُوا

الْبَاهِلِيَّ[3] أَوْ ابْنَ بُسْرٍ[4] وَلَدَى ... مِصْرَ ابْنُ جَزْءٍ[5] وَابْنُ الاكْوَعِ[6] بَدَا

(وَالْحِبْرُ[7] بِالطَّائِفِ وَالْجَعْدِيُّ[8] ... بِأَصْبَهَانَ) وَقَضَى الْكِنْدِيُّ

الْعُرْسُ[9] فِي جَزِيرَةٍ، بِبَرْقَةِ ... رُوَيْفِعٌ[10]، الْهِرْمَاسُ[11] بِالْيَمَامَةِ

(وَقُبِضَ الْفَضْلُ[12])، بِسَمَرْقَنْدَا ... وَفِي سِجِسْتَانَ الأَخِيرُ الْعَدَّا[13]،

النَّوَوِيُّ: مَا عَرَفُوا مَنْ شَهِدَا ... بَدْراً مَعَ الْوَالِدِ إِلاَّ مَرْثِدَا[14]،

وَالْبَغَوِيُّ زَادَ: أَنَّ مَعْنَا ... وَأَبَهُ وَجَدَّهُ بِالْمَعْنَى[15]،

---

(١)هو عمرو بن حريث، قيل: مات سنة ٨٥ وقيل: سنة ٩٨.

(٢)هو أبو جحيفة وهب بن عبد الله السوائي، مات سنة ٧٤، كذا في التهذيب والتقريب والخلاصة.

(٣)هو أبو أمامة صُدَى بن عجلان مات بالشام سنة ٨٦.

(٤)هو عبد الله بن بسر، مات سنة ٨٨، وقيل: سنة ٩٦ وهو آخر من مات ممن صلى للقبلتين.

(٥)هو عبد الله بن الحرب بن جزء الزبيدي، مات سنة ٨٦، وقيل: سنة ٨٥ وقيل: سنة ٨٧ وقيل: سنة ٨٨، وقيل: سنة ٨٩.
قال ابن منده: «هو آخر من مات بمصر من الصحابة رضي الله عنهم».

(٦)قال المؤلف في التدريب: «وآخرهم بالبادية سلمة بن الأكوع، قاله أبو زكريا بن منده والصحيح أنه مات بالمدينة، ومات سنة ٧٤، وقيل: سنة ٦٤».

(٧)هو عبد الله بن عباس، مات بالطائف سنة ٦٨.

(٨)هو النابغة الجعدي الشاعر المشهور.

(٩)هو العرس بن عميرة الكندي.

(١٠) هو رويفع بن ثابت بن السكن بن عدي الأنصاري المدني، صحابي سكن مصر، وولي إمرة برقة، ومات بها سنة ٥٦.

(١١) هو الهرماس بن زياد الباهلي، مات باليمامة سنة ١٠٢.

(١٢) قال المؤلف في التدريب: «وآخرهم بسمرقند الفضل بن العباس».

(١٣) هو العداء بن خالد بن هوذة العامري، صحابي أسلم هو وأبوه جميعاً وتأخرت وفاته إلى بعد المائة: قاله في التقريب.

(١٤) هو مرثد بن أبي مرثد بن الحصين الغنوي، شهد هو وأبوه أبو مرثد بدرا.

(١٥) قال الحافظ أبو عمر بن عبد البر في الاستيعاب: «معن بن يزيد بن الأخنس بن حبيب السلمي صحب النبي ﷺ هو وأبوه وجده، يكنى أبا يزيد، ويقال: إنه شهد مع أبيه وجده بدراً، ولا يعرف رجل

وَأَرْبَـــعٌ تَـــوَالَـــدُوا صَحَـــابَـــهْ: حَـــارِثَـــةُ ٱلْمَـــوْلَـــى، أَبُـــو قُحَـــافَـــهْ[1]
وَمَـــا سِـــوَىٰ ٱلصِّـــدِّيـــقِ مِمَّـــنْ هَـــاجَـــرَا مَـــنْ وَالِـــدَاهُ أَسْلَمَـــا قَـــدْ أُثِـــرَا[2]
وَلَيْـــسَ فِـــي صَحَـــابَـــةٍ أَسَـــنُّ مِـــنْ صِـــدِّيقِهِـــمْ مَـــعَ سُهَيْـــلٍ[3] فَـــاسْتَبِـــنْ
أَجْمَلُهُـــــمْ دِحْيَـــــةُ ٱلْجَمِيـــــلُ جَـــاءَ عَلَـــى صُـــورَتِـــهِ جِبْـــرِيـــلُ[4]

معرفة التابعين وأتباعهم

وَمِـــــنْ مُفَـــــادِ عِلْـــــمِ ذَا وَٱلأَوَّلِ مَعْـــرِفَـــةُ ٱلْمُـــرْسَـــلِ وَٱلْمُتَّصِـــلِ[5]
وَٱلتَّـــابِعُـــونَ طَبَقَـــاتٌ عَشَـــرَهْ مَـــعْ، خَمْسَـــةٍ: أَوَّلُهُـــمْ ذُو ٱلْعَشَـــرَهْ

= شهد بدراً مع أبيه وجده غيره، ولا يعرف في البدريين، ولا يصح، وإنما الصحيح حديث أبي الجويرية عنه قال: بايعت رسول الله ﷺ أنا وأبي وجدي».

(١)من الطرف معرفة أربعة أدركوا النبي ﷺ متوالدين ويعتبرون من الصحابة. وهم: أبو قحافة، وابنه أبو بكر الصديق، وابنته أسماء بنت أبي بكر، وابنها عبد الله بن الزبير. وأيضاً: أبو قحافة وأبو بكر، وابنه عبد الرحمن بن أبي بكر، وابنه محمد بن عبد الرحمن. قال ابن حجر: «ود ذكروا أن أسامة ولد له في حياة النبي ﷺ، فعلى هذا يكون كذلك، إذ حارثة والد زيد صحابي، كما جزم به المنذري في مختصر مسلم» أي فيكون ولد أسامة معتبراً من الصحابة، وأسامة هو ابن زيد ـ وهو صحابي ـ ابن حارثة ـ وهو صحابي أيضاً. قال ابن حجر: «وكذا إياس بن سلمة بن عمرو بن الأكوع، الأربعة ذكروا في الصحابة، وطلحة بن معاوية بن خالد بن العباس بن مرداس، في أمثلة أخرى لا تصح».

(٢)ليس من الصحابة المهاجرين من أسلم أبواه غير أبي بكر الصديق رضي الله عنه، وأبو بكر اسمه «عبد الله» أو «عتيق»، وأبوه «أبو قحافة عثمان بن عامر بن عمرو من بني تيم بن مرة» وأمه «أم الخير سلمى بنت صخر بن عامر بن كعب بن بني تيم بن مرة». وقد مات أبو بكر رضي الله عنه في حياتهما، ثم ماتت أمه ثم مات أبوه، رضي الله عنهم.

(٣)هو سهيل بن عمرو بن عبد شمس القرشي العامري، أسلم يوم الفتح.

(٤)هو دحية بن خليفة الكلبي، كان يضرب به المثل في حسن الصورة. ومجيء جبريل عليه السلام في صورته وارد في أحاديث كثيرة. وكان جرير بن عبد الله البجلي من أجمل الصحابة أيضاً. قال: «ما حجبني رسول الله ﷺ منذ أسلمت، ولا رآني إلاّ تبسم» وقال فيه عمر: «هو يوسف هذه الأمة» وقال جرير: «رآني عمر متجرداً فقال: ما أرى أحداً من الناس صور صورة هذا إلاّ ما ذكر من يوسف». والأبيات الثلاثة الأخيرة لم يشرحها الشارح، ويظهر أنها سقطت من نسخته من المتن.

(٥)من فوائد معرفة الصحابة والتابعين الفرق بين الحديث المتصل وبين الحديث المرسل، فإن كان الراوي صحابياً كان الحديث متصلاً ـ وإن كان من مراسيل الصحابة ـ وإن كان الراوي تابعياً كان الحديث مرسلاً، كما هو ظاهر.

وَذَاكَ «قَيْسٌ» مَا لَهُ نَظِيرُ (وَعُدَّ عِنْدَ حَاكِمٍ كثيرُ)[1]

وَآخِرُ ٱلطِّبَاقِ لاَقِي أَنَسِ وَسَائِبِ كَذَا صُدَيٌّ، وَقِسِ[2]

وَخَيْرُهُمْ أُوَيْسُ، أَمَّا ٱلأَفْضَلُ: فَابْنُ ٱلْمُسَيَّبِ. وَكَانَ ٱلْعَمَلُ

عَلَى كَلاَمِ ٱلْفُقَهَاءِ ٱلسَّبْعَةِ هٰذَا عُبَيْدُاللَّهِ سَالِمْ عُرْوَةِ

خَارِجَةٍ وَٱبْنِ يَسَارٍ قَاسِمِ أَوْ فَأَبُو سَلْمَةَ عَنْ سَالِمِ[3]

وَبِنْتُ سِيرِينَ وَأُمُّ ٱلدَّرْدَا خَيْرُ ٱلنِّسَا مَعْرِفَةً وَزُهْدَا[4]

---

(١)قيس بن أبي حازم هو الذي ثبت أنه لقي العشرة المبشرين بالجنة وسمع منهم جميعاً، وفي سماعه من عبد الرحمن بن عوف خلاف، ولم يثبت هذا لغيره من التابعين، وادعى الحاكم أن سعيد بن المسيب وعيره سمعوا من العشرة، ولم يثبت دلك، ورده عليه العلماء.

(٢)قال الحاكم: «الطبقة الثانية: الأسود بن يزيد، وعلقمة بن قيس، ومسروق، وأبو سلمة بن عبد الرحمن؛ وخارجة بن زيد، وغيرهم. والطبقة الثالثة: الشعبي، وشريح بن الحارث، وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة، وأقرانهم ـ ثم قال ـ: وهم خمس عشرة طبقة، آخرهم: من لقي أنس بن مالك من أهل البصرة، وعبد الله بن أبي أوفى من أهل الكوفة، والسائب بن يزيد من أهل المدينة، وعبد الله بن الحارث بن جزء من أهل الحجاز، وأبا أمامة الباهلي من أهل الشأم» نقله عنه المؤلف في التدريب (ص ٢١٣).

(٣)أفضل التابعين على الإطلاق «أويس بن عامر القرني» رضي الله عنه، للحديث الصحيح الذي رواه مسلم بن الحجاج عن عمر بن الخطاب قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن خير التابعين رجل يقال له أويس». وقال أحمد بن حنبل: «أفضل التابعين سعيد بن المسيب» وقال غيره غير ذلك. ونقل الناظم في التدريب (ص ٢١٥) عن العراقي أنه قال: «وأما تفضيل أحمد لابن المسيب وغيره فلعله لم يبلغه الحديث، أو لم يصح عنده! أو أراد بالأفضلية في العلم لا الخيرية» وهذا عجب من الحافظ العراقي، صنع مثل ما يصنع أهل الرأي وأشباههم من تشقيق الاحتمالات بغير تحقيق، خصوصاً فيما يتعلق بالسنة، إذ أنهم لم يشتغلوا بها ولا عرفوها، ولو رجع إلى مسند أحمد لوجد الحديث عنده من روايته بإسناد صحيح، وهو في المسند برقم (٢٦٦ و ٢٦٧) (ج ١ ص ٣٨ ـ ٣٩) والمختار ما قال البلقيني: «الأحسن أن يقال: الأفضل من حيث الزهد والورع: أويس، ومن حيث حفظ الأثر والخبر: سعيد».

ومن أفاضل التابعين الفقهاء السبعة من أهل المدينة، وكان العمل في عصر التابعين على أقوالهم، وهم أئمة العصر، وهم: سعيد بن المسيب، والقاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق، وعروة بن الزبير، وخارجة بن زيد، وأبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف، وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود، وسليمان بن يسار. وعدهم ابن المبارك هكذا إلا أنه جعل سالم بن عبد الله بن عمر بدلاً من أبي سلمة بن عبد الرحمن.

(٤)بنت سيرين: هي حفصة بنت سيرين، وأم الدرداء: هي الصغرى، وهي تابعية، وأما أم الدرداء الكبرى فإنها صحابية.

وَمِنْهُمُ ٱلْمُخَضْرَمُونَ: مُدْرِكُ ... نُبُوَّةٍ وَمَا رَأَى مُشْتَرِكُ[1]
(يَلِيهِمُ ٱلْمَوْلُودُ فِي حَيَاتِهِ ... وَمَا رَأَوْهُ عُدَّ مِنْ رُوَاتِهِ)[2]
وَمِنْهُمُ مَنْ عُدَّ فِي ٱلأَتْبَاعِ ... صَحَابَةً لِغَلَطٍ أَوْ دَاعِي
وَٱلْعَكْسُ وَهْماً وَٱلتِّبَاعُ قَدْ يُعَدّ ... فِي تَابِعِ ٱلأَتْبَاعِ إِذْ حَمْلٌ وَرَدْ[3]
(وَمَعْمَرٌ أَوَّلُ مَنْ مِنْهُمْ قَضَى ... وَخَلَفٌ آخِرُهُمْ مَوْتاً مَضَى)[4]

رواية الأكابر عن الأصاغر والصحابة عن التابعين

قَدْ رَوَى ٱلْكِبَارُ عَنْ صِغَارِ ... فِي ٱلسِّنِّ أَوْ فِي ٱلْعِلْمِ وَٱلْمِقْدَارِ
أَوْ فِيهِمَا، (وَعِلْمُ ذَا أَفَادَا ... أَنْ لاَ يُظَنَّ قَلْبُهُ ٱلإِسْنَادَا)
وَمِنْهُ أَخْذُ ٱلصَّحْبِ عَنْ أَتْبَاعِ ... (وَتَابِعٍ عَنْ تَابِعِ ٱلأَتْبَاعِ
كَالْبَحْرِ عَنْ كَعْبٍ وَكَالزُّهْرِيِّ ... عَنْ مَالِكٍ وَيَحْيَى ٱلأَنْصَارِيِّ)[5]

---

(1) من التابعين «المخضرمون» واحدهم «مخضرم» بفتح الراء، وهو الذي أدرك الجاهلية وزمن النبي ﷺ ولم يره وأسلم ولا صحبة له. وإنما سمي بذلك لأنه متردد بين طبقتين ـ الصحابة والتابعين ـ ولا يدري من أيتهما هو؟ من قولهم: «لحم مخضرم» لا يدري من ذكر هو أو أنثى، و «طعام مخضرم» ليس بحلو ولا مر، وحكى العسكري: أن المخضرم من المعاني التي حدثت في الإسلام.

(2) الذين ولدوا في عهد رسول الله ﷺ من أولاد الصحابة، كعبد الله بن أبي طلحة، وأبي أمامة أسعد بن سهل بن حنيف، وأبي إدريس الخولاني، وغيرهم ـ معدودون في التابعين، وأحاديثهم عن النبي ﷺ مرسلة، ولم ير العلماء عدهم من الرواة عنه بدون واسطة، لأنهم لم يدركوا ذلك، إذ كانوا صغاراً غير أهل لتحمل الحديث.

(3) وقد أخطأ كثير من العلماء في عد بعض الصحابة في التابعين، وفي عد بعض التابعين في الصحابة، وفي عد بعض التابعين في أتباع التابعين. والأمثلة على ذلك كثيرة في كتب التراجم وكتب المصطلح.

(4) قال البلقيني: «أول التابعين موتاً أبو زيد معمر بن زيد، قتل بخراسان، وقيل بأذربيجان، سنة ٣٠ وآخرهم موتاً خلف بن خليفة سنة ١٨٠» وقد وجدنا في هذا الموضع من هامش الأصل بخط المصنف ما نصه: «الحمد لله ثم بلغ سماعاً علي. كتبه مؤلفه غفر الله له آمين».

(5) قد يروي الراوي عن أصغر منه في السن أو في العلم أو فيهما معاً، فيجب معرفة ذلك، لئلا يشتبه على الناظر فيظن أن الراوي أصغر من المروي عنه، أو يظن أن الإسناد انقلب من بعض الرواة. كما روى الزهري ويحيى بن سعيد الأنصاري عن مالك، وهو تلميذهما، وكما روى أبو القاسم عبيد الله بن =

رواية الصحابة عن التابعين عن الصحابة

(وَمَـا رَوَى ٱلصَّحْـبُ عَـنِ ٱلأَتْبَـاعِ عَـنْ صَحَـابَـةٍ فَهُـوَ ظَـرِيـفٌ لِلْفِطَـنْ
أَلَّـفَ فِيـهِ ٱلْحَـافِـظُ ٱلْخَطِيـبُ وَمُنْكِـرُ ٱلْـوُجُـودِ لاَ يُصِيـبُ
كَسَـائِـبٍ عَـنِ ٱبْـنِ عَبْـدٍ عَـنْ عُمَـرْ وَنَحْـوِ ذَا قَـدْ جَـاءَ عِشْـرُونَ أَثَـرْ)[1]

رواية الأقران

ووَقَعَـتْ رِوَايَـةُ ٱلأَقْـرَانِ (وَعِلْمُهَـا يُقصَـدُ لِلْبَيَـانِ
أَنْ لاَ يَظُـنَّ ٱلـزَّيْـدُ[2] فِـي ٱلإِسْنَـادِ أَوْ إِبْـدَالُ عَـنْ بِـالْـوَاوِ) وَالْحـدَّ رَأَوْا:

= أحمد الأزهري عن تلميذه الخطيب البغدادي، وكما روى الخطيب عن تلميذه ابن ماكولا. فهؤلاء أكبر سناً وأعلى قدراً وعلماً من تلاميذهم. وكما رواْ مالك عن عبد الله بن دينار، فإن مالكاً أعلم وأجل من عبد الله، ولكن عبد الله أكبر سناً من مالك، وكذلك رواية أحمد بن حنبل وإسحق بن راهويه الإمامين الكبيرين عن شيخهما عبيد الله بن موسى العبسي، وهو شيخ ثقة، ولكنه ليس من العلماء الفقهاء.

ومن هذا النوع رواية الصحابة عن التابعين، كرواية البحر عبد الله بن عباس وسائر العبادلة وأبي هريرة ومعاوية وأنس وغيرهم ـ: عن كعب الأحبار. ومنه أيضاً رواية التابعين عن تابعي التابعين، كما مضى في رواية الزهري ويحيى الأنصاري عن مالك.

(١)من رواية الأكابر عن الأصاغر أن يروي الصحابى عن تابعي عن صحابي آخر حديثاً، وهذا نوع طريف، ادعى بعضهم عدم وجوده وزعم أن الصحابة إنما رووا عن التابعين الإسرائيليات والموقوفات فقط، وهو زعم غير صواب، فقد وجد هذا النوع، وألف فيه الحافظ الخطيب، وجمع الحافظ العراقي من ذلك نحو عشرين حديثاً.

منها: حديث السائب بن يزيد الصحابي عن عبد الرحمن بن عبد القارأء التابعي عن عمر بن الخطاب عن النبي ﷺ قال: «من نام عن حزبه أو عن شيء منه فقرأه فيما بين صلاة الفجر وصلاة الظهر كتب له كأنما قرأه من الليل» رواه مسلم في صحيحه (ج ١ ص ٢٠٧).

ومنها: حديث سهل بن سعد الساعدي الصحابي عن مروان بن الحكم التابعي عن زيد بن ثابت: «أن رسول الله ﷺ أملى عليه: ﴿**لا يستوي القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله**﴾ [النساء: ٩٥] فجاء ابن أم مكتوم وهو يملها عليّ، قال: يا رسول الله، والله لو أستطيع الجهاد لجاهدت، وكان أعمى، فأنزل الله على رسوله ﷺ وفخذه على فخذي، فثقلت عليّ حتى خفت أن ترض فخذي، ثم سري عنه، فأنزل الله: ﴿**غير أولي الضرر**﴾» [النساء: ٩٥] رواه البخاري (ج ٦ ص ٤٧ ـ ٤٨).

(٢)الزيد: الزيادة.

إنْ يَكُ فِي ٱلإِسْنَادِ قَدْ تَقَارَبَا وَٱلسِّنِّ دَائِماً وقِيلَ: غَالِباً[1]
(وَفِي ٱلصِّحَابِ أَرْبَعٌ فِي سَنَدِ وَخَمْسَةٌ، وَبعْدَهَا لَمْ يُـزَدِ)[2]
فَإنْ رَوَى كُلٌّ مِنَ ٱلْقِرْنَيْنِ عَنْ صَاحِبِهِ فَهْوَ «مُدَبَّجٌ» حَسَنْ
(فَمِنْهُ فِي ٱلصَّحْبِ رَوَى ٱلصِّدِّيقُ عَنْ عُمَرٍ ثُمَّ رَوَىٰ ٱلْفَارُوقُ
وَفِي ٱلتِّبَاعِ عَنْ عَطَاءِ ٱلزُّهْرِي وَعَكْسُهُ، وَمِنْهُ بَعْدُ فَٱدْرِ
فَتَارَةً رَاوِيهِمَا مُتَّحِدُ وَٱلشَّيْخُ أَوْ أَحْدُهُمَا يَتَّحِدُ[3]

---

(١)كثيراً ما يروي الأقران عن بعضهم، وهم المتقاربون في السن أو في الإسناد، كأن يكون أحد الراويين أكبر سناً من الآخر ولكنهما يشتركان في الشيوخ، فهما من الأقران أيضاً، وينبغي معرفة هذا النوع لئلا يشتبه على الناظر حين يرى الإسناد، فيظن أن أحدها زائد في السند خطأ، أو يظن أن كلمة «عن» بين الراويين مبدلة من واو العطف غلطاً.

(٢)وقد جاءت رواية الصحابة عن الصحابة، وهي من هذا النوع باعتبار أنهم كلهم أقران في الرواية عن رسول الله ﷺ.

وجاءت رواية أربعة منهم في إسناد واحد، وهو: حديث السائب بن يزيد عن حويطب بن عبد العزى عن عبد الله بن السعدي عن عمر بن الخطاب مرفوعاً: «ما جاءك من هذا المال من غير إشراف ولا سؤال فخذه، وما لا فلا تتبعه نفسك». هكذا ذكره الناظم في التدريب (ص ٢٦٩) والحديث بمعناه في صحيح مسلم (ج ١ ص ٢٨٥) عن السائب عن عبد الله السعدي، بحذف حويطب.

وجاءت أيضاً رواية خمسة من الصحابة في إسناد واحد، وهو: حديث عبد الله بن عمرو عن عثمان بن عفان عن عمر عن أبي بكر عن بلال مرفوعاً: «الموت كفارة لكل مسلم». هكذا نقله الناظم في التدريب (٢٦٩) عن بعض الاجزاء، ورواه بإسناده هو، ولم يتكلم على إسناده من صحة أو ضعف! وقد نقل المتن في الجامع الصغير ورمز له بأنه رواه أبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب من حديث أنس، وأطال القول فيه في اللآلىء المصنوعة (ج ٢ ص ٢٢١ ـ ٢٢٢) وكل طرقه التي ذكرها من حديث أنس، ولم يذكر أنه جاء من رواية بلال، وكذلك نسبه العجلوني في (كشف الخفا) (ج ٢ ص ٢٨٩) للبيهقي والقضاعي، ولم أجد له إسناداً عن بلال إلا الإسناد الذي رواه به الناظم، وهو إسناد يحتاج إلى نظر كثير.

(٣)وإذا روى اثنان من الأقران كل واحد منهما عن صاحبه سمي هذا النوع «المدبج» كعائشة وأبي هريرة، وكالزهري وأبي الزبير، وكمالك والأوزاعي، وكأحمد بن حنبل وعلي بن المديني، وغير ذلك. وقد يتحد الراوي عن القرينين ويتحد شيخهما، وقد يتحد الراوي دون الشيخ أو العكس، وقد لا يتحد واحد منهما. هكذا قسم الناظم ولا أرى فائدة من هذا التقسيم! وقوله «أحدهما» هو بإسكان الحاء مراعاة للوزن، وهو شذوذ غير مستحسن.

قال الناظم في التدريب (ص ٢١٨): «لطيفة: قد يجتمع جماعة من الأقران في حديث: كما روى =

وَمِنْــــهُ فِـــي ٱلْمُـــدَبَّـــجِ مَقْلُـــوبُ   مُسْتَـــوِيـــاً مِثَـــالُـــهُ عَجِيـــبُ
مَـالِـكُ عَـنْ سُفْيَـانَ عَـنْ عَبْـدِ ٱلْمَلِـكْ   وَذَا عَـنِ ٱلثَّـوْرِيِّ عَـنْ مَـالِـكٍ سُلِـكْ[1]

الأخوة والأخوات

(وَمُسْلِـــمٌ وَٱلنِّسَـــائِـــيُّ) صَنَّفَـــا   فِـــي إِخْـــوَةٍ (وَقَـــدْ رَأَوْا أَنْ يُعْـــرَفَـــا
كَـيْ لاَ يَـرَى عِنْـدَ ٱشْتِـرَاكٍ فِـي ٱسْمِ ٱلآب   غَيْـــرَ أَخٍ أَخَـــا وَمَـــالَـــهُ ٱنْتِسَـــبْ)[2]
أَرْبَـــعُ) إِخْـــوَةٍ رَوَوْا فِـــي سَنَـــدِ   أَوْلاَدُ سِيـــرِيـــنَ (بِفَـــرْدٍ مُسْنَـــدِ[3]
وَإِخْـــوَة مِـــنَ ٱلصِّحَـــابِ بَـــدْرَا   قَـــدْ شَهِـــدُوهَـــا سَبْـــعٌ ٱبْنَـــا عَفْـــرَا
وَتِسْعَـــةٌ مُهَـــاجِـــرُونَ هُـــمْ بَنُـــو   حَـــارِثٍ ٱلسَّهْمِـــيِّ كُـــلٌّ مُحْسِـــنُ)[4]

= أحمد بن حنبل عن أبي خيثمة زهير بن حرب عن يحيى بن معين عن علي بن المديني عن عبيد الله بن معاذ عن أبيه عن سعيد عن أبي بكر بن حفص عن أبي سلمة عن عائشة قالت: كان أزواج النبي ﷺ يأخذن من شعورهن حتى يكون كالوفرة. فأحمد والأربعة فوقه خمستهم أقران».

(١)ومن المدبج نوع مقلوب في تدبيجه، وإن كان مستوياً في الأمور المتعلقة بالرواية، أي ليس فيه شيء من الضعف الذي في نوع «المقلوب» الماضي في أنواع الضعيف. ومثال هذا النوع عجيب مستطرف، وهو: رواية مالك بن أنس عن سفيان الثوري عن عبد الملك بن جريج، وروى أيضاً ابن جريج عن الثوري عن مالك فهذا إسناد كان على صورة، ثم جاء في رواية أخرى مقلوباً كما ترى.

(٢)معرفة الرواة الأخوة والأخوات، الذين أبوهم واحد ـ: من فوائدها أن لا يظن من ليس بأخ أخا عند الاشتراك في اسم الأب، ولذلك أفردها بعض العلماء بالتصنيف، منهم علي بن المديني ومسلم وأبو داود والنسائي وأبو العباس السراج.

(٣)من الأخوة أبناء سيرين، وهم: محمد وأنس ويحيى ومعبد وحفصة وكريمة أبناء سيرين، وله أولاد غيرهم ولكنهم لا رواية لهم. ومن اللطائف الغريبة: أن محمد بن سيرين روى عن أخيه يحيى عن أخيه أنس عن مولاهم أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ قال: «لبيك حجا حقاً، تعبداً ورقا» أخرجه الدارقطني في العلل، فهؤلاء ثلاثة إخوة اجتمعوا في إسناد واحد روى بعضهم عن بعض. قال الناظم في التدريب (ص ٢١٩): «وذكر ابن طاهر أن هذا الحديث رواه محمد عن أخيه يحيى عن أخيه معبد ـ وفي التدريب: سعيد وهو خطأ ـ عن أخيه أنس».

(٤)من الصحابة الأخوة سبعة شهدوا بدراً، وهم أبناء عفراء بنت عبيد بن ثعلبة، وهم: معاذ ومعوذ وعوف، أبوهم الحارث بن رفاعة بن الحارث، وعاقل وخالد وإياس وعامر، أبوهم أبو البكير بن عبد ياليل الليثي، فهم سبعة أخوة لأم، ثلاثة من أب وأربعة من أب. قال ابن حجر في الإصابة في ترجمة

رواية الآباء عن الأبناء وعكسه

وَأَلَّـــفَ ٱلْخطِيـــبُ فِـــي ذِي أَثَـــرِ ... عَـــنِ ٱبْنِـــهِ كَـــوَائِـــلٍ عَـــنْ بَكْـــرِ[1]
وَالْـــوَائِلِـــي فـــي عَكْسِـــهِ فَـــإِنْ يُـــزَدْ ... عَـــنْ جَـــدِّهِ فَهْـــوَ مَعَـــالٍ لا تُحَـــدْ
أَهَمُّـــــهُ حَيْـــــثُ أَبٌ وَٱلْجَـــــدُّ لاَ ... يُسَمَّـــى وَٱلآبَـــا قَـــدِ ٱنْتَهَـــتْ إِلَـــى
عَشْـــرَةٍ وَأَرْبَـــعِ فِـــي سَنَـــدِ ... مُجَهَّـــلٍ لأَرْبَعِيـــنَ مُسْنَـــدِ[2]

= عفراء: «هذه خصيصة لها لا توجد لغيرها» ثم قال «فانتظم من هذا أنها امرأة صحابية لها سبعة أولاد شهدوا كلهم بدراً مع النبي ﷺ».

ومن الاخوة الصحابة تسعة مهاجرون، وهم أولاد الحارث بن قيس بن عدي السهمي، وهم: بشر وتميم والحارث والحجاج والسائب وسعيد وعبد الله ومعمر وأبو قيس. هكذا ذكرهم الناظم في التدريب (ص ٢١٩) وهو الموافق لما في الإصابة في أسمائهم. وذكر ابن سعد في الطبقات سبعة فقط على خلاف في الأسماء (ج ٤ ص ١٤٣ ـ ١٤٤).

(١) قد يروي الأب عن ابنه، ويستحسن معرفة ذلك، لئلا يظن الناظر أن الإسناد انقلب على بعض الرواة. فمن ذلك رواية العباس بن عبد المطلب عن ابنه الفضل، ورواية وائل بن داود التيمي الكوفي عن ابنه بكر. وقد ألف الخطيب كتاباً جمع فيه كثيراً من رواية الآباء عن أبنائهم.

(٢) رواية الأبناء عن آبائهم مما يحتاج إلى معرفته، فقد لا يسمى الأب أو الجد في الرواية، ويخشى أن يبهم على القارىء. وقد ألف فيها أبو نصر الوائلي كتاباً. وهو نوعان: رواية الرجل عن أبيه فقط، وهو كثير؛ ورواية الرجل عن أبيه عن جده، وهذا مما يفخر به بحق ويغبط عليه الراوي، قال أبو القاسم منصور بن محمد العلوي: «الإسناد بعضه عوال وبعضه معال، وقول الرجل حدثني أبي عن جدي من المعالي».

وقد جاء من رواية الأبناء عن الآباء إسناد طريف، فروى الخطيب الحافظ في تاريخ بغداد (ج ١١ ص ٣٢) عن أبي الفرج عبد الوهاب بن عبد العزيز بن الحارث بن أسد بن الليث بن سليمان بن الأسود بن سفيان بن يزيد بن أكينة ـ بضم الهمزة وفتح الكاف وفتح النون ـ بن عبد الله التميمي، كل واحد من هؤلاء: عبد الوهاب ومن فوقه ـ: يقول «سمعت أبي» إلى أن وصل إلى أكينة قال «سمعت علي بن أبي طالب وقد سئل عن الحنان المنان؟ فقال: الحنان: الذي يقبل على من أعرض عنه، والمنان: الذي يبدأ بالنوال قبل السؤال» قال الخطيب: «بين أبي الفرج وبين علي في هذا الإسناد تسعة آباء، آخرهم أكينة بن عبد الله، وهو الذي سمع علياً رضي الله عنه».

وقد روى العراقي في شرح مقدمة ابن الصلاح (ص ٣٠٤) والسيوطي في التدريب (ص ٢٢٢ ـ ٢٢٣) بإسناديهما إلى رزق الله بن أبي الفرج عبد الوهاب ـ شيخ الخطيب ـ عن آبائه هؤلاء، إلى أكينة قال: «سمعت أبي الهيثم سمعت أبي عبد الله سمعت رسول الله ﷺ» فذكر حديثاً مرفوعاً. ثم نقل السيوطي عن =

وَمَـا لِعَمْـرِو بْـنِ شُعَيْـبٍ عَـنْ أَبِـهْ عَـنْ جـدِّهِ فَـالأَكْثَـرُونَ ٱحْتَـجَّ بِـهْ
حمْـلاً لِجَـدِّهِ عَلَـى ٱلصَّحَـابِـي (وَقِيـلَ بِـالإِفْصَـاحِ وَٱسْتِيعَـابِ
وَهٰكَـذَا نُسْخَـةَ بَهْـزٍ، وَٱخْتُلِـفْ: أَيُّهُمَـا أَرْجَـحُ؟ وَٱلأُولَـى أُلِـفْ[1])

= الحافظ العلائي قال: «هذا إسناد غريب جداً، ورزق الله كان إمام الحنابلة في زمانه من الكبار المشهورين، وأبوه أيضاً إمام مشهور، لكن جده عبد العزيز ـ وهو أبو الحسن التميمي ـ متكلم فيه على إمامته، واشتهر بوضع الحديث، وبقية آبائه مجهولون لا ذكر لهم في شيء من الكتب أصلاً، وقد خبط فيهم عبد العزيز، فزاد أبا لأكينة وهو الهيثم!!» وانظر لسان الميزان (ج ٤ ص ٢٦ ـ ٢٨). وقال العراقي (ص ٣٠٥): «أكثر ما وقع لنا بتسلسل رواية الأبناء عن الآباء أربعة عشر رجلاً من رواية الحسن بن علي» فذكر حديثاً عن الحسن هذا عن آبائه إلى علي بن أبي طالب عن النبي ﷺ. ثم قال: «وفي آبائه من لا يعرف حاله، وهذا الحديث من جملة أربعين حديثاً، منها مناكير».

ومثل هذه الأسانيد لا يفرح بها، والاشتغال بها عبث إلاّ على وجه البيان لنكارتها، فإنها مشغلة عن الجدّ، والله الموفق.

(١) عمرو بن شعيب بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص يروي كثيراً عن أبيه عن جده، والمراد بجده هنا هو عبد الله بن عمرو، وهو في الحقيقة جد أبيه شعيب، وقد اختلف كثيراً في الاحتجاج برواية عمرو عن أبيه عن جده، أما عمرو فإنه ثقة من غير خلاف، ولكن أعل بعضهم روايته عن أبيه عن جده بأن الظاهر أن المراد جد عمرو وهو محمد بن عبد الله بن عمرو، فتكون أحاديثه مرسلة، ولذلك ذهب الدارقطني إلى التفصيل، ففرق بين أن يفصح بجده أنه عبد الله فيحتج به، أو لا يفصح فلا يحتج به، وكذلك إن قال: «عن أبيه عن جده سمعت رسول الله ﷺ» أو نحو هذا مما يدل على أن المراد الصحابي فيحتج به، وإلا فلا. وذهب ابن حبان إلى تفصيل آخر: فإن استوعب ذكر آبائه في الرواية احتج به، وإن اقتصر على قوله «عن أبيه عن جده» لم يحتج به، وقد أخرج في صحيحه حديثاً واحداً هكذا: «عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن محمد بن عبد الله بن عمرو عن أبيه مرفوعاً: ألا أحدثكم بأحبكم إلي وأقربكم مني مجلساً يوم القيامة» الحديث، قال الحافظ العلائي: «ما جاء فيه التصريح برواية محمد عن أبيه في السند فهو شاذ نادر». وقال ابن حبان في الاحتجاج لرأيه برد رواية عمرو عن أبيه عن جده: «إن أراد جده عبد الله، فشعيب لم يلقه فيكون منقطعاً، وإن أراد محمداً فلا صحبة له فيكون مرسلاً»، قال الذهبي في الميزان: «هذا لا شيء، لأن شعيباً ثبت سماعه من عبد الله، وهو الذي رباه، حتى قال: إن محمداً مات في حياة أبيه عبد الله، وكفل شعيباً جده عبد الله، فإذا قال عن أبيه عن جده فإنما يريد بالضمير في جده أنه عائد إلى شعيب... وصح أيضاً أن شعيباً سمع من معاوية، وقد مات معاوية قبل عبد الله بن عمرو بسنوات، فلا ينكر له السماع من جده، سيما وهو الذي رباه وكفله».

والتحقيق أن رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده من أصح الأسانيد كما قلنا آنفاً (ص ٨)، قال البخاري: «رأيت أحمد بن حنبل وعلي بن المديني وإسحق بن راهويه وأبا عبيد وعامة أصحابنا ـ: يحتجون بحديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده، ما تركه أحد من المسلمين. قال البخاري: من الناس بعدهم؟!». وروى الحسن بن سفيان عن إسحق بن راهويه قال: «إذا كان الراوي عن عمرو بن =

وَٱعْــدُدْ هُنَــا مَــنْ تَــرْوِ عَــنْ أُمٍّ بِحَــقّ عَــنْ أُمِّهَــا، مِثْــلُ حَــدِيــثِ «مَــنْ سَبَــقْ»(١)

السابق واللاحق

فِــي سَــابِــقٍ وَلاَحِــقٍ قَــدْ صَنَّفَــا مَــنْ يَــرْوِ عَنْــهُ ٱثْنَــانِ وَٱلْمَــوْتُ وَفَــا
لِــوَاحِــدٍ وَأُخِّــرَ ٱلثَّــانِــي زَمَــنْ كَمَــالِــكٍ عَنْــهُ رَوَى ٱلــزُّهْــرِيُّ وَمِــنْ
وَفَــاتِــهِ إِلَــى وَفَــاةِ ٱلسَّهْمِــي قَــرْنٌ وَفَــوْقَ ثُلْثِــهِ بِعِلْــمِ(٢)

= شعيب عن أبيه عن جده ثقة فهو كأيوب عن نافع عن ابن عمر» قال النووي «وهذا التشبيه نهاية في الجلالة من مثل إسحق» وقال أيضاً: إن الاحتجاج به «هو الصحيح المختار الذي عليه المحققون من أهل الحديث، وهم أهل هذا الفن وعنهم يؤخذ».

وانظر تفصيل الكلام في هذا في التهذيب (ج ٨ ص ٤٨ ـ ٥٥) والميزان (ج ٢ ص ٢٨٩ ـ ٢٩١) والتدريب (ص ٢٢١ ـ ٢٢٢) ونصب الراية (ج ١ ص ٣٢).

وممن أكثر في الرواية عن أبيه عن جده ـ: بهز بن حكيم بن معاوية بن حيدة القشيري، وجده هو معاوية بن حيدة وهو صحابي معروف، وحديثه في مسند أحمد (ج ٤ ص ٤٤٦ ـ ٤٤٧ وج ٥ ص ٢ ـ ٧) وأكثر حديثه من رواية حفيده بهز عن أبيه عنه، وقد أخرج بعضه أصحاب السنن الأربعة، وروى البخاري بعضه في صحيحه معلقاً، لأنه ليس على شرطه.

واختلفوا في أيهما أرجح: رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده، أو رواية بهز عن أبيه عن جده؟ فبعضهم رجح رواية بهز لأن البخاري استشهد ببعضها في صحيحه تعليقاً. ورجح غيرهم رواية عمرو، وهو الصحيح كما يعلم من كتب الرجال، والبخاري قد استشهد أيضاً بحديث عمرو، فقد أخرج حديثاً معلقاً في كتاب اللباس من صحيحه، وخرجه الحافظ ابن حجر من طريق عمرو بن شعيب، وقال: إنه لم ير في البخاري إشارة إلى حديث عمرو غير هذا الحديث. ثم إن البخاري حكم بصحة رواية عمرو عن أبيه عن جده، وهو أقوى من استشهاده بنسخة بهز.

(١)قال الناظم في التدريب (ص ٢٢٣): «فائدة: يلتحق برواية الرجل عن أبيه عن جده رواية المرأة عن أمها عن جدتها، وهو عزيز جداً، ومن ذلك: ما رواه أبو داود في سننه: عن بندار ثنا عبد الحميد بن عبد الواحد قال حدثتني أم جنوب بنت نميلة عن أمها سويدة بنت جابر عن أمها عقيلة بنت أسمر بن مضرس عن أبيها أسمر بن مضرس قال: أتيت النبي ﷺ فبايعته، فقال: من سبق إلى ما لم يسبق إليه مسلم فهو له».

(٢)الزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب الزهري. والسهمي هو أحمد بن إسماعيل السهمي. روى كلاهما عن مالك ولو أن الزهري شيخ مالك، ومات الزهري سنة ١٢٤، والسهمي سنة ٢٥٩، فبينهما ١٣٥ عاماً.

(وَمِـــنْ مُفَـــادِ ٱلنَّـــوْعِ أَنْ لاَ يُحْسَبَـــا | حَـــذْفٌ وَتَحْسِيـــنُ عُلُـــوٍّ يُجْتَبَـــى
بَيْـــنَ أَبِـــي عَلِـــيٍّ وَٱلسِّبْـــطِ اللَّـــذَا | لِلسِّلَفِـــي[1] قَـــرْنٌ وَنِصْـــفٌ يُحْتَـــذَى[2])

من روى عن شيخ ثم روى عنه بواسطة

وَمَـــنْ رَوَىٰ عَـــنْ رَجُـــلٍ ثُـــمَّ رَوَىٰ | عَـــنْ غَيْـــرِهِ عَنْـــهُ مِـــنَ ٱلْفَـــنِّ حَـــوَىٰ
أَنْ لاَ يُظَـــنَّ فِيـــهِ مِـــنْ زِيَـــادَهْ | أَوِ ٱنْقِطَـــاعٍ فِـــي ٱلَّـــذِي أَجَـــادَهْ)[3]

الوُحـدان

صَنَّـــفَ فِـــي ٱلْـــوُحْـــدَانِ مُسْلِـــمٌ بِـــأَنْ | لَـــمْ يَـــرْوِ عَنْـــهُ غَيْـــرُ وَاحِـــدٍ (وَمِـــنْ
مُفَـــادِهِ مَعْـــرِفَـــةُ ٱلْمَجْهُـــولِ | وَٱلـــرَّدُّ لاَ مِـــنْ صُحْبَـــةِ ٱلـــرَّسُـــولِ)
مِثَـــالُـــهُ: لَـــمْ يَـــرْوِ عَـــنْ فَمُسَيَّـــبِ | (إِلاَّ ٱبْنُـــهُ) وَلاَ عَـــنِ ابْـــنِ تَغْلِـــبِ
عَمْـــرٍو (سِـــوَى ٱلْبَصْـــرِي) وَلاَ عَـــنْ وَهْـــبِ | وَعَـــامِـــرِ بْـــنِ شَهْـــرٍ إِلاَّ ٱلشَّعْبِـــي
وَفِـــي ٱلصَّحِيحَيْـــنِ صِحَـــابٌ مِـــنْ أُولاَ | كَثِيـــرٌ ٱلْحَـــاكِـــمُ عَنْهُـــمْ غَفَـــلا[4]

---

(١)منسوب إلى جده (سلف) على وزن عنب.

(٢)قال شيخ الإسلام ابن حجر العسقلاني في شرح النخبة: «وإن اشترك اثنان عن شيخ وتقدم موت أحدهما على الآخر ـ: فهو السابق واللاحق، وأكثر ما وقفنا عليه من ذلك ما بين الراويين فيه في الوفاة مائة وخمسون سنة، وذلك: أن الحافظ السلفي سمع منه أبو علي البرداني أحد مشايخه حديثاً ورواه عنه، ومات على رأس خمسمائة، ثم كان آخر أصحاب السلفي بالسماع سبطه أبو القاسم عبد الرحمن بن مكي، وكانت وفاته سنة ٦٥٠».

(٣)قد يروي الراوي عن رجل حديثاً مباشرة ثم يرويه عنه بواسطة رجل آخر، كما إذا روى مالك عن نافع حديثاً ثم رواه عن الزهري عن نافع، فهذا مما ينبه عليه وينبغي للطالب أن يعرفه، لئلا يخطىء فيظن الإسناد الذي فيه الزيادة خطأ من أحد الرواة أو غيرهم، أو يظن أن الإسناد الآخر ـ الذي ليس فيه الراوي الزائد ـ: إسناد منقطع، مع أن الإسنادين صحيحان.

(٤)الوحدان ـ بضم الواو ـ جمع واحد، وهم الذين جهلت عينهم فلم يرو عنهم إلا واحد. وفائدة هذا النوع ظاهرة، لأن مجهول العين لا تقبل روايته، إلا الصحابة فقط، فإن جهالتهم لا تضر، كما سبق في (ص ٢٨ و ١٠٣)، وقد ألف مسلم بن الحجاج جزءاً صغيراً في معرفة الوحدان، طبع في الهند قديماً. ومثال الوحدان من الصحابة: وهب بن خنبش ـ بفتح الخاء المعجمة وإسكان النون وفتح الباء الموحدة

من لم يرو إلا حديثاً واحداً

(وَلِلْبُخَارِيِّ كِتَابٌ يَحْوِي مَنْ غَيْرَ فَرْدٍ مُسْنَدٍ لَمْ يَرْوِي
وَهْوَ شَبِيهُ مَا مَضَى وَيَفْتَرِقْ كُلٌّ بِأَمْرٍ فَدِرَايَةٌ تَحِقّ
مِثْلُ أُبَيِّ بْنِ عِمَارَةٍ رَوَىٰ فِي ٱلْخُفِّ لاَ غَيْرُ، فَكُنْ مِمَّنْ حَوَىٰ[1])

= وآخره شين معجمة ـ وعامر بن شهر وعروة بن مضرس ومحمد بن صفوان الأنصاري ومحمد بن صيفي الأنصاري، هؤلاء كلهم صحابة لم يرو عنهم إلا الشعبي. واعترض العراقي على عد عامر بن شهر بأن ابن عباس روى عنه، وكذلك عروة بن مضرس فإن ابن عمه حميداً الطائي روى عنه أيضاً. ومنهم المسيب بن حزن لم يرو عنه إلا ابنه سعيد بن المسيب، وعمرو بن تغلب لم يرو عنه إلا الحسن البصري.

وقد زعم الحاكم في المدخل أن الشيخين ـ البخاري ومسلماً ـ لم يخرجا في الصحيحين عن أحد من الصحابة الوحدان، وتبعه البيهقي فقال في سننه الكبرى عقب حديث بهز بن حكيم بن معاوية عن أبيه عن جده مرفوعاً «ومن كتمها فإنا آخذوها وشطر إبله عزمة من عزمات ربك» الحديث ما نصه (ج ٤ ص ١٠٥): «هذا حديث قد أخرجه أبو داود في كتاب السنن، فأما البخاري ومسلم فإنهما لم يخرجاه، جرياً على عادتهما في أن الصحابي أو التابعي إذا لم يكن له إلا راو واحد لم يخرجا حديثه في الصحيحين، ومعاوية بن حيدة القشيري لم يثبت عندهما رواية ثقة عنه غير ابنه، فلم يخرجا حديثه في الصحيح». ورد عليه العلامة ابن التركماني في الجوهر النقي بأنه ليس ذلك من عادتهما: «فقد أخرجا حديث المسيب بن حزن في وفاة أبي طالب، ولا راوي له غير ابنه سعيد، وأخرج البخاري حديث مرداس (يذهب الصالحون) ولا راوي له غير قيس بن أبي حازم، وأخرج حديث عمرو بن تغلب (إني لأعطي الرجل) ولا راوي له غير الحسن، وأخرج مسلم حديث رافع الغفاري ولا راوي له غير عبد الله بن الصامت، وحديث أبي رفاعة ولا راوي له غير حميد بن هلال، وحديث الأغر المزني ولا راوي له غير أبي بردة، في أشياء كثيرة عندهما من هذا النحو».

[1] هذا النوع زاده الناظم في التدريب (ص ٢٧٣) قال: «وهو نظير ما ذكروه فيمن لم يرو عنه إلا واحد، ثم رأيت أن البخاري فيه تصنيفاً خاصاً بالصحابة، وبينه وبين الوحدان فرق: فإنه قد يكون روى عنه أكثر من واحد وليس له إلاّ حديث واحد، وقد يكون روي عنه غير حديث وليس له إلاّ راو واحد، وذلك موجود معروف. ومن أمثلته في الصحابة. أبيّ بن عمارة المدني، قال المزي: له حديث واحد في المسح على الخفين، رواه أبو داود وابن ماجه. آبي اللحم الغفاري، قال المزي: له حديث واحد في الاستسقاء، رواه الترمذي والنسائي» وذكر أمثلة أخرى ثم قال: «ومن غير الصحابة إسحق بن يزيد الهذلي المدني روى عن عون بن عبد الله بن مسعود حديث: إذا ركع أو سجد فليسبح ثلاثاً وذلك أدناه، رواه أبو داود والترمذي والنسائي، قال المزي: وليس له غيره» والأمثلة كثيرة.

من لم يرو إلا عن واحد

(وَلَهُمْ مَنْ لَيْسَ يَرْوِي إلاَّ عَنْ وَاحِدٍ وَهُوَ ظَرِيفٌ جَلاَّ
كَابْنِ أَبِي ٱلْعِشْرِينَ عَنْ أَوْزَاعِي وَعَنْ عَلِي عَاصِمٌ[1] فِي ٱلأَتْبَاعِ
وَٱبْنُ أَبِي ثَوْرٍ عَنِ ٱلْحَبْرِ وَمَا عَنْهُ سِوَى الزُّهْرِيِّ فَرْدٌ بِهِمَا[2])

من أُسند عنه من الصحابة الذين ماتوا في حياته ﷺ

(وَٱعْنَ بِمَنْ قَدْ عُدَّ مِنْ رُوَاتِهِ مَعْ كَوْنِهِ قَدْ مَاتَ فِي حَيَاتِهِ
يُدْرَىٰ بِهِ ٱلإِرْسَالُ نَحْوُ جَعْفَرِ وَحَمْزَةٍ خَدِيجَةٍ فِي أُخَرِ)[3]

من ذكر بنعوت متعددة

(وَٱلَّفَ ٱلأَزْدِيُّ فِيمَنْ) وُصِفَا بِغَيْرِ مَا وَصْفٍ إِرَادَةَ ٱلْخَفَا
(وَهْوَ عَوِيصٌ عِلْمُهُ نَفِيسُ) يُعْرَفُ مِنْ إِدْرَاكِهِ ٱلتَّدْلِيسُ
مِثَالُهُ: مُحَمَّدُ المَصْلُوبُ خَمْسِينَ وَجْهاً اسْمُهُ مَقْلُوبُ[4]

---

(١) كذا في النسخ وهو الصواب، وفي النسخة المقروءة على المصنف: «وعن على عاصم الأتباع».

(٢) من الرواة من لم يرو إلا عن شيخ واحد، فمن أتباع التابعين عبد الحميد بن حبيب بن أبي العشرين الدمشقي البيروتي كاتب الأوزاعي، روى عن الأوزاعي فقط. ومن التابعين عاصم بن ضمرة السلولي الكوفي، لم يرو إلا عن علي بن أبي طالب. وعبيد الله بن عبد الله بن أبي ثور القرشي مولى بني نوفل، قال الخطيب: «إنه لم يرو عن غير ابن عباس، ولم يرو عنه غير الزهري». فيكون فرداً في النوعين، لم يرو إلا عن واحد ولم يرو عنه إلا واحد. هكذا جعله المؤلف مثالاً تبعاً للخطيب، ولكن نقل المزي في التهذيب أن عبيد الله هذا روى أيضاً عن صفية بنت شيبة، وروى عنه أيضاً محمد بن جعفر بن الزبير، فهو ليس فرداً فيهما ولا في واحد منهما.

(٣) كثير من الصحابة ماتوا في حياة رسول الله ﷺ، فينبغي الاعتناء بمعرفتهم، فإنه قد تروى عنهم أحاديث، فإن كان الراوي تابعياً تبين أن روايته مرسلة، لأن التابعي لم يدرك النبي ﷺ، فأولى أن لا يدرك من توفي قبله، مثل: جعفر بن أبي طالب، وحمزة بن عبد المطلبي، وخديجة أم المؤمنين رضي الله عنهم جميعاً.

(٤) محمد بن قيس الشامي المصلوب في الزندقة، كان يضع الحديث. قال ابن الجوزي: «دلس اسمه على =

أفراد العلم

(وَٱلْبَرْذَعِي صَنَّفَ أَفْرَادَ ٱلْعَلَمْ) أَسْمَاءً أَوْ أَلْقَاباً أَوْ كُنًى تُضَمْ

(كَأَجْمَدٍ[1] وَكَجُبَيْبٍ[2] سَنْدَرٍ[3] وَشَكَلٍ[1] صُنَابِحِ بْنِ ٱلأَعْسَرِ[5]

أَبِي مُعَيْدٍ[6] (وَأَبِي ٱلْمُدِلَّهْ[7] أَبِي مُرَايَةَ ٱسْمُهُ عَبْدُ اللَّهْ[8]

= خمسين وجهاً» وقال عبد الله بن سوادة: «قلبوا اسمه على مائة اسم وزيادة» وذلك تدليس من الرواة الذين يصنعونه ليوهموا أنه ليس هذا الرجل، فيشتبه على الناظر فيظن صحة الحديث. وهذا قلة دين وعدم أمانة ممن عمله. فقيل في المصلوب هذا: محمد بن سعيد، ومحمد مولى بني هاشم، وأبو عبد الرحمن الشامي، إلى غير ذلك. وانظر التدريب (ص ٢٢٥ ـ ٢٢٦).

(١) بالجيم وهو ابن عجيان ـ بضم العين المهملة وإسكان الجيم ـ بوزن سفيان.

(٢) جبيب بن الحارث صحابي، وهو بضم الجيم وبالموحدتين مصغر، وغلط ابن شاهين فجعله «خبيب» بالخاء، وغلط غيره فجعله «جبير» بالجيم والراء.

(٣) سندر ـ بفتح السين والدال المهملتين وبينهما نون ساكنة ـ هو مولى زنباع الجذامي، نزل مصر، يكنى أبا الأسود وأبا عبد الله، وظن بعضهم لذلك أنهما إثنان، وليس كذلك كما قال العراقي. وسندر هذا صحابي كان عبداً لزنباع وأعتقه النبي ﷺ.

(٤) شكل ـ بفتح الشين والكاف ـ هو ابن حميد العبسي، صحابي لم يرو عنه إلاّ ابنه شتير ـ بضم الشين وفتح التاء.

(٥) صنابح ـ بضم الصاد ـ هو ابن الأعسر الأحمدي البجلي، صحابي له حديث واحد، لم يرو عنه إلاّ قيس بن أبي حازم. هكذا قال المزي في التهذيب، وقد وجدت له حديثاً آخر رواه عنه مجالد في المحلى لابن حزم (ج ٦ ص ٢٨).

(٦) أبو معيد ـ بالتصغير ـ هو حفص بن غيلان الهمداني الدمشقي، من أتباع التابعين، روى عن الزهري ومكحول وطاوس وغيرهم.

(٧) أبو المدلة ـ بضم الميم وكسر الدال المهملة وتشديد اللام المفتوحة، اختلف في اسمه، وسماه أبو نعيم وابن حبان «عبيد الله بن عبد الله» وهو مدني مولى عائشة أم المؤمنين، روى عن أبي هريرة في مسند أحمد (رقم ٨٠٣٠ و ٨٠٣١) وفي الترمذي وابن ماجه، ولم يرو عنه غير أبي مجاهد سعد الطائي.

(٨) أبو مراية ـ بضم الميم وفتح الراء المخففة وفتح الياء المثناة التحتية ـ اسمه عبد الله بن عمرو العجلي، تابعي روى عنه قتادة.

سَفِينَـــةٍ[1] مِهْـــرَانَ) ثُـــمَّ مِنْـــدَلِ بِـالكَسْـرِ فِـي ٱلْمِيـمِ (وَفَتْحُهَـا جَلِـي)[2]

الأسماء والكنى

وَٱعْـنَ بِـاٱلأَسْمَـا وٱلْكُنَـىٰ (فَـرُبَّمَـا يُظَـنُّ فَـرْدٌ عَـدَداً تَـوهُّمَـا[3])
فَتَـارَةً يَكُـونُ ٱلاسْـمُ ٱلْكُنْيَـهْ وَتَـارَةً زَادَ عَلَـى ذَا كُنْيَـهْ
وَمَـنْ كُنِـي ولاَ نَـرَىٰ فِـي ٱلنَّـاسِ إِسْمـاً لَـهُ نَحْـوُ أَبِـي أُنَـاسِ[4]
وَتَـارَةً تَعَـدَّدُ ٱلْكُنَـى[5] وَقَـدْ لُقِّـبَ بِـاٱلْكُنْيَـةِ مَـعْ أُخْـرَىٰ وَرَدْ[6]

---

(1) سفينة ـ بفتح السين المهملة ـ لقب له، وهو مولى رسول الله ﷺ، وسبب هذا اللقب: أنه كان في سفر مع النبي ﷺ فحمل متاعاً كثيراً، فقال له رسول الله ﷺ: «ما أنت إلا سفينة»، واختلف في اسمه على أقوال كثيرة وقيل: مهران، وقيل غير ذلك.

(2) مندل بكسر الميم، ويقال بفتحها ورجحه ابن ناصر، وهو لقب، واسمه عمرو بن علي العنزي الكوفي.

(3) قال المؤلف في التدريب (ص ٢٢٨) في الحض على معرفة اسم من اشتهر بكنيته، وكنية من اشتهر باسمه: «ينبغي العناية بذلك لئلا يذكر مرة الراوي باسمه ومرة بكنيته فيظنهما من لا معرفة له رجلين، وربما ذكر بهما معا فيتوهم رجلين، كالحديث الذي رواه الحاكم من رواية أبي يوسف عن أبي حنيفة عن موسى بن أبي عائشة عن عبد الله بن شداد عن أبي الوليد عن جابر مرفوعاً (من صلى خلف الإمام فإن قراءته له قراءة) قال الحاكم: عبد الله بن شداد هو أبو الوليد، بينه ابن المديني. قال الحاكم: ومن تهاون بمعرفة الأسامي أورثه مثل هذا الوهم».

وقد ألف في هذا العلم كثير من الأئمة، وطبع من كتبهم فيه كتاب (الكنى والأسماء) لأبي بشر محمد بن أحمد بن حماد الدولابي المتوفي سنة ٣٢٠، طبع في حيدر آباد بالهند في مجلدين، وقد عني أيضاً مؤلفو كتب رجال الحديث ببيان الأسماء والكنى.

(4) من الرواة من يكون مسمى بالكنية فقط ولا اسم له غيرها، كأبي بلال الأشعري، وأبي بكر بن عياش المقرىء. ومنهم من كان له مع ذلك كنية أخرى، قال ابن الصلاح «فصار كأن لكنيته كنية، وذلك طريف عجيب» مثل أبي بكر بن عبد الرحمن أحد الفقهاء السبعة، قيل: إن اسمه أبو بكر وكنيته أبو عبد الرحمن. ومثل أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم، كنيته أبو محمد. ومنهم من اشتهر بكنيته ولا يعرف هل له اسم غيرها أو ليس له اسم أصلاً، كأبي أناس ـ بضم الهمزة وفتح النون ـ وهو صحابي، وأبي مويهة مولى رسول الله ﷺ، وأبي شيبة الخدري الأنصاري الصحابي، توفي على حصار القسطنطينية، قال الطبراني «وهو أخو أبي سعيد الخدري» ومن التابعين أبو الأبيض الراوي عن أنس.

(5) مثل منصور الفراوي شيخ ابن الصلاح، له ثلاث كنى: أبو بكر، وأبو الفتح، وأبو القاسم.

(6) بعضهم يلقب بلقب على صورة الكنية مع وجود كنية أخرى له، كعلي بن أبي طالب عليه السلام، كنيته =

وَمِنْهُمُ مَنْ فِي كُنَاهُمُ ٱخْتُلِفْ لا ٱسْمِ، وَعَكْسِهِ وَذَيْنِ أَوْ أُلِفْ
كِلاهُمَا، وَمِنْهُمُ مَنِ ٱشْتَهَرْ بِكُنْيَةٍ أَوْ بِاسْمِهِ، إِحْدَىٰ عَشَرْ[1]

أنواع عشرة من الأسماء والكنىٰ مزيدة على ابن الصلاح والألفية

(وَأَلَّفَ ٱلْخَطِيبُ فِي ٱلَّذِي وَفَا كُنْيَتُهُ مَعَ ٱسْمِهِ مُؤْتَلِفَا
مِثْلُ «أَبِي ٱلْقَاسِمِ» وَهْوَ «ٱلْقَاسِمُ»[2] فَذَاكِرٌ بِوَاحِدٍ لا واهِمُ
وَفِي ٱلَّذِي كُنْيَتُهُ قَدْ أُلِفَا إِسْمَ أَبِيهِ غَبَطٌ بِهِ ٱنْتَفَى
نَحْوُ «أَبِي مُسْلِمِ بْنِ مُسْلِمِ» هُوَ «الأَغَرُّ ٱلْمَدَنِيُّ» فَٱعْلَمِ
وَأَلَّفَ ٱلأَزْدِيُّ عَكْسَ ٱلثَّانِي نَحْوُ «سِنَانِ بْنِ أَبِي سِنَانِ»
وَأَلَّفُوا مَنْ وَرَدَتْ كُنْيَتُهُ وَوَافَقَتْهُ كُنْيَةً زَوْجَتُهُ
مِثْلُ «أَبِي بَكْرٍ» و «أُمِّ بَكْرِ»[3] كَذَا «أَبُو ذَرٍّ» وَ «أُمِّ ذَرٍّ»

= ابو الحسن، ولقبه النبي ﷺ بأبي تراب، وكعبد الله بن ذكوان، لقبه أبو الزناد، وكنيته أبو عبد الرحمن، ومحمد بن عبد الرحمن الأنصاري، لقبه أبو الرجال لأنه كان له عشرة أولاد كلهم رجال، وكنيته أبو عبد الرحمن.

(1) ومنهم من عرف اسمه ـ قولاً واحداً ـ واختلف في كنيته على أقوال، كأسامة بن زيد، كنيته: أبو محمد أو أبو زيد أو أبو عبد الله أو أبو خارجة، وأبي بن كعب، كنيته: أبو المنذر أو أبو الطفيل، والأمثلة كثيرة. ومنهم من عرف بكنيته واختلف في اسمه على أقوال، كأبي هريرة، اختلف في اسمه اختلافاً كثيراً على أقوال جمة، وكأبي بصرة الغفاري، وغيرهما. ومنهم من اختلف في اسمه وكنيته معاً، كسفينة مولى رسول الله ﷺ، اختلف في كنيته، فقيل: أبو عبد الرحمن، وقيل: أبو البحتري، واختلف في اسمه على أقوال كثيرة أيضاً. ومنهم من عرف اسمه وكنيته واشتهر بالكنية، كأبي إدريس الخولاني، اسمه عائذ الله بن عبد الله، وغير ذلك. ومنهم من عرف بذلك أيضاً ولكن اشتهر باسمه، كعبد الرحمن بن عوف والحسن بن علي بن أبي طالب، كنية كل منهما: أبو محمد، والحسين بن علي والزبير بن العوام، كنية كل منهما: أبو عبد الله.

فهذه الأقسام التي ذكرها الناظم أحد عشر قسماً.

(2) هو ابن الطيلسان الحافظ محدث الأندلس، اسمه «القاسم، وكنيته «أبو القاسم» قاله في التدريب.

(3) أبو بكر الصديق رضي الله عنه، وأم بكر ـ كما قال المصنف في التدريب ـ «هي زوجه في الجاهلية لم يصح إسلامها».

وَفِـي ٱلَّـذِي وَافَـقَ فِـي ٱسْمِـهِ ٱلأَبَـا نَحْـوُ «عَـدِيٍّ بْـنِ عَـدِيٍّ» نَسَبَـا
وَإِنْ يَـزِدْ مَـعْ جَـدِّهِ فحسَّـنِ «كَـالْحَسَـنِ بْـنِ ٱلْحَسَـنِ بْـنِ ٱلْحَسَـنِ»[1]
أَوْ شَيْخَـهُ وَشَيْخَـهُ قَـدْ بَـانَـا عِمْـرَانُ عَـنْ عِمْـرَانَ عَـنْ عِمْـرَانَـا[2]
أَوِ ٱسْـمَ شَيْـخٍ لأَبِيـهِ يَـأْتَسِـي «رَبِيـعُ بْـنُ أَنَـس عَـنْ أَنَـسِ»[3]
أَوْ شَيْخَـهُ وَٱلـرَّاوِ عَنْـهُ ٱلْجَـارِي يَـرْفَـعُ وَهْـمَ ٱلْقَلْـبِ وَٱلتَّكْـرَارِ
مِثْـلُ: «ٱلْبُخَـارِي رَاوِيـاً عَـنْ مُسْلِـمِ وَمُسْلِـمٌ عنْـهُ رَوَىٰ» فَقَسِّـمِ[4]
وَفِـي ٱلصَّحِيـحِ قَـدْ رَوَىٰ «ٱلشَّيْبَـانِـي عَـن ٱبْـنِ عَيْـزَارٍ عَـنِ ٱلشَّيْبَـانِـي»[5]
أَوْ ٱسْمُـهُ وَنَسَـبٌ فَـادَّكِـرِ كَحِمْيَـرِيِّ بْـنِ بَشِيـرِ ٱلْحِمْيَـرِي
وَمَـنْ بِلَفْـظِ نَسَـبٍ فِيـهِ سُمِـي مِثَـالُـهُ ٱلْمَكِّـيُّ ثُـمَّ ٱلْحَضْـرَمِـي[6]

الألقاب

وَٱعْـنَ بِـالأَلْقَـابِ لِمَـا تَقَـدَّمَـا وَسَبَـبِ ٱلْـوَضْـعِ (وَٱلِّـفْ فِيهِمَـا

---

(١)أي ابن علي بن أبي طالب.

(٢)قال المصنف في التدريب: الأول يعرف بالقصير، والثاني أبو رجاء العطاردي، والثالث ابن حصين الصحابي».

(٣)الربيع بن أنس البكري تابعي، وشيخه أنس بن مالك الأنصاري الصحابي، فليس الربيع ابناً لشيخه أنس.

(٤)البخاري صاحب الصحيح روى عن مسلم بن إبراهيم الفراديسي البصري، وروى مسلم بن الحجاج صاحب الصحيح حديثاً في صحيحه عن البخاري عن مسلم الفراديسي هذا. ومثال آخر: روى ابن أبي ليلى عن الحكم بن عتبة عن ابن أبي ليلى، فابن أبي ليلى الأول هو: محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى، والثاني أبوه عبد الرحمن، فقد روى محمد عن أبيه بواسطة الحكم.

(٥)روي البخاري في صحيحه حديثاً من طريق الشيباني عن الوليد بن العيزار عن الشيباني، فالشيباني الأول ـ الراوي عن الوليد ـ هو سليمان بن أبي سليمان أبو إسحق الشيباني، والشيباني الثاني ـ شيخ الوليد ـ هو سعد بن إياس أبو عمرو الشيباني.

(٦)المكي هو: مكي بن إبراهيم البلخي شيخ البخاري، والحضرمي هو: والد العلاء بن الحضرمي الصحابي.

كَعَـــارِمٍ[1] وَقَيْصَـــرٍ[2] وَغُنْـــدَرِ (لِسِتَّـــةٍ مُحمَّـــدِ بْـــنِ جَعْفَـــرِ)[1]
وَٱلضـــال[3] وَٱلضَّعِيـــفُ[4] سَيِّـــدَانِ وَيُـــونُـــسُ ٱلْقَـــوِيُّ ذُو لِيَـــانِ
وَيُـــونُـــسُ ٱلْكَـــذُوبُ وَهْـــوَ مُتقِـــنُ وَيُـــونُـــسُ ٱلصَّـــدُوقُ وَهْـــوَ مُـــوهِـــنُ)

المؤتلف والمختلف

أَهِـــمُّ أَنْـــوَاعِ ٱلْحَـــدِيـــثِ مَـــا ٱئْتَلَـــفْ خَطًّـــا، وَلٰكِـــنْ لَفْظُـــهُ قَـــدْ ٱخْتَلَـــفْ
(وجُلُّـــهُ يُعْـــرَفُ بِـــالنَّقْـــلِ ولاَ يُمْكِـــنُ فِيـــهِ ضَـــابِـــطٌ قَـــدْ شَمِـــلاَ
أَوَّلُ مَـــنْ صَنَّفَـــهُ «عَبْـــدُ ٱلْغَنِـــي» وَ «ٱلـــذَّهَبِـــيُّ» آخِـــراً، ثُـــمَّ عُنِـــي
بِـــالْجَمْـــعِ فِيـــهِ «الْحَـــافِـــظُ ٱبْـــنُ حَجَـــرِ» فَجَـــاءَ أَيَّ جَـــامِـــعٍ مُحَـــرَّرِ[5]
وَهٰـــذِهِ أَمْثِلَـــةٌ مِمَّـــا ٱخْتَصَـــرْ إِبْـــنُ ٱلصَّـــلاَحِ مَـــعْ زَوَائِـــدٍ أُخَـــرْ:

---

(1) هو محمد بن الفضل الدوسي، كان عبداً صالحاً بعيداً من العرامة وهي الفساد.

(2) هو أبو النضر هاشم بن القاسم شيخ أحمد بن حنبل.
(3) لقب لجماعة كل منهم اسمه محمد بن جعفر، أولهم محمد بن جعفر البصري أبو بكر صاحب شعبة، وبيانهم في التدريب فليرجع إليه.
(4) هو معاوية بن عبد الكريم، لقب به لأنه ضل في طريق مكة.
(5) هو عبد الله بن محمد، وكان ضعيفاً في جسمه لا في حديثه اهـ تدريب.

(6) من أهم علوم الحديث معرفة المؤتلف والمختلف من الأسماء والألقاب والأنساب، وهو مما يكثر فيه وهم الرواة، ولا يتقنه إلاّ عالم كبير حافظ، إذ لا يعرف الصواب فيه بالقياس ولا النظر، وإنما هو الضبط والتوثق في النقل. وأول من أفرده بالتصنيف الحافظ عبد الغني بن سعيد الأزدي المصري المتوفي سنة ٤٠٩، فألف كتاب (المؤتلف والمختلف في أسماء نقلة الحديث) وكتاب (مشتبه النسبة) وقد طبع الكتابان معاً في مجلد واحد في الهند سنة ١٣٢٧. ثم صنع بعده الحافظ الذهبي المتوفي سنة ٧٤٨ كتاب (المشتبه في أسماء الرجال) طبع في ليدن سنة ١٨٦٣ ميلادية، وهو كتاب جيد جداً، جمع فيه أكثر ما يشتبه على القارىء، ولكنه اعتمد في ضبط المشكل على الضبط بالقلم دون بيانه بالكتابة. ثم ألف الحافظ ابن حجر العسقلاني المتوفي سنة ٨٥٢ كتاب (تبصير المنتبه بتحرير المنتبه) اعتمد فيه على الضبط بالكتابة، وزاد زيادات كثيرة على الذهبي وغيره، وهو أوفى كتاب في هذا الباب، ولم يطبع، ويوجد مخطوطاً بدار الكتب المصرية، ونسأل الله التوفيق لطبعه.

والمثل التي سيذكرها الناظم هنا لا تحتاج إلى شرح، إنما هي أعلام تضبط فتحفظ، وعلى المشتغل بالأحاديث وأسانيدها أن لا يضبط اسم رجل إلا بعد أن يتحقق منه ويطمئن قلبه إلى الصواب.

بَكْـــرِيُّهـــم وَٱبْـــنُ شُـــرَيْـــحٍ «أَسْقَـــعُ» وَجَـــاهِلِيُّـــون، وَغَيْـــرٌ «أَسْقَـــعُ»

«أُسَيْـــدُ» بِـــالضَّـــمِّ وَبِـــالتَّصْغِيـــرِ أَبْنَـــا أَبِـــي ٱلْجَـــدْعَـــاء وَٱلْحضَيْـــرِ

وَأَخْنَـــسٍ أُحَيْحَـــةٍ وَثَعْلَبَـــهْ وَٱبْـــنِ أَبِـــي إِيَـــاسٍ فِيمَـــا هَـــذَّبَـــهْ[1]

وَرَافِـــعٍ سَـــاعِـــدَةٍ وَزَافِـــرِ كَعْـــبٍ وَيَـــرْبُـــوعٍ ظُهَيْـــرٍ عَـــامِـــرِ

ثُـــمَّ أَبُـــو عُقْبَـــةَ مَـــعْ تَمِيـــمِ وَجَـــدُّ قَيْـــسٍ صَـــاحِـــبِ تَمِيمِـــي

وَٱكْـــنِ «أَبَـــا أُسَيْـــدٍ» ٱلْفَـــزَارِي وَٱبْنَـــا عَلِـــي وَثَـــابِـــتٍ بُخَـــارِي

ثُـــمَّ ٱبْـــنُ عِيسَـــى وَهْـــوَ فَـــرْدٌ «أَمنَـــهْ» وَغَيْـــرُهُ «أُمَيَّـــةٌ» أَوْ «آمِنَـــهْ»

مُحَمَّـــدُ بْـــنُ «أَتَـــشٍ»[2] ٱلصنْعَـــانـــي بِـــالتَّـــاءِ وَٱلشِّيـــنِ بِـــلاَ تَـــوَانـــي

«أَتْـــوَبُ» نَجْـــلُ عُتْبَـــة وَالأَزْهَـــرِ وَوَالِـــدُ ٱلْحَـــارِثِ، ثُـــمَّ ٱقْتَصِـــرِ)

وَأَبَـــوَا عَـــالِيَـــةٍ وَمَعْشَـــرِ (أُذَيْنَـــةٌ حَمَّـــاد[3]) «بَـــرَّة» ٱذكُـــرِ

(إِلَـــىٰ بُخَـــارىٰ نِسْبَـــةُ «ٱلْبُخَـــارِي» وَمَـــنْ مِـــن ٱلأَنْصَـــارِ فَـ «ٱلنَّجَّـــارِي»

وَلَيْـــسَ فـــي ٱلصَّحْـــبِ وَلاَ ٱلأَتْبَـــاع مَـــنْ يُنْسَـــبُ الأَوَّلَ بِـــالإِجْمَـــاعِ[4]

وَالِـــدُ رَافِـــعٍ وَفَضْـــلٍ كَبِّـــرِ «خَـــدِيـــجُ» أَهْمِـــلْ غَيْـــرَ ذَا وَصَغِّـــرِ

«حِـــرَاشٌ» بْـــنُ مَـــالِـــكٍ) كَـــوَالِـــدِ رِبْعِـــيٍّ ٱهْمِلْـــهُ بِغَيْـــرِ زَائِـــدِ

كُـــلُّ قُـــرَيْشِـــيٍّ «حِـــزَام» (وَهْـــوَ جَـــمّ) وَمَـــا فِـــي ٱلانْصَـــارِ «حَـــرَامٌ» مِـــنْ عَلَـــمْ

(أَهْمِـــلَ لَيْـــس غَيْـــرٌ «ٱلْحصَيْـــرُ» أَبُـــو أُسَيْـــدٍ غَيْـــرُهُ «خُضَيْـــرُ»)

عِيسَـــىٰ وَمُسْلِـــمٌ هُمَـــا «حَنَّـــاطُ» وَإِنْ تَشَـــا «خَبَّـــاطٌ» أَوْ«خَيَّـــاطُ»

(وَصِـــفْ أَبَـــا ٱلطيِّـــبِ بِـ «ٱلْجَـــرِيـــرِي» ابْـــنَ سُلَيْمَـــانَ وبِـ «ٱلْحَـــرِيـــرِي»)

وَلَيْـــسَ فِـــي ٱلـــرُّوَاةُ بِـــٱلإِهْمَـــالِ وَصْفـــاً سِـــوَى هٰـــرُونِ «ٱلْحمَّـــالِ»

---

(١)في الأصح اهـ من هامش الأصل.

(٢)بوزن أنس.

(٣)أي: أبو أذينة وأبو حماد اسم كل منهما «برّاء» بالتشديد، كأبي العالية وأبي معشر. والباقون «براء» بتخفيف الراء.

(٤)قال الحافظ الذهبي في كتاب المشتبه (ص ٢٧): «وما في الصحابة ولا التابعين بخاري، فأما أبو المعالي أحمد بن محمد بن علي البخاري البغدادي فنسبته إلى البخور بالعود وغيره» وقال أيضاً (ص ٥١٩): «ما في الصحابة ولا التابعين من بخارى أحد فيما أعلم».

(«الْخُــدَرِي» مُحمَّــدُ بْــنُ حَسَــنِ وَمَــنْ عَــدَاهُ فَــاْضْمُمَــنْ وَسَكِّــنِ
عَلــيٌّ ٱلنَّــاجِــي وَلَــدْ «دُؤادِ» وَٱبْــنُ أَبِــي «دُؤادِ» ٱلإيَــادِي
«ٱلــدَّبَـرِي» إسْحَــقُ وَ «ٱلــدُّرَيْــدِي» نَحْــوِيُّهُــمْ وَغَيــرُهُ «زَرَنْــدِي»
بِــالْفَتْــحِ «رَوْحٌ» سَــالِــفٌ وَواهِــمْ مَــنْ قَــالَ ضُــمَّ «رَوْحٌ» بْــنُ ٱلْقَــاسِـمْ
ابْــنُ «الــزَّبِيــرِ» صَــاحِــبٌ وَنَجْلُــهُ بِــالْفَتْــحِ وَٱلْكُــوفِــيُّ أَيْضــاً مِثْلُــهُ)[1]
«السَّفْــرُ» بِــاْلسُّكُــون فِــي ٱلأَسْمَــاء وَٱلْفَتْــحُ فِــي ٱلْكُنَــىٰ بِــلاَ ٱمْتِــرَاءِ
عَمْــرٌو وَعَبْــدُ اللَّــهِ نَجْــلاَ «سَلِمَــةْ» بِــالْكَسْــرِ مَــعْ قَبِيلَــةٍ مُكَــرَّمَــةْ
وَٱلْخُلْــفُ فِــي وَالِــدِ عَبْــدِ ٱلْخَــالِـقِ وَ «ٱلسُّلَمِــيُّ» لِلْقَبِيــلِ وَافِــقِ
فَتْحًــا، وَمَــنْ يَكْسِــرْهُ لاَ يُعَــوَّلُ ثُــمَّ «سَــلاَّمٌ» كُلُّــهُ مُثَقَّــلُ
إلاَّ أَبَــا ٱلْحبــرِ مَــعَ ٱلْبِيكَنْــدِي بِــالْخُلْــفِ وَٱبْــنَ أُخْتِــهِ مَــعْ جَــدِّ
أَبِــي عَلِــي وَٱلنَّسفِــي وَٱلسَّيِّــدِي وَٱبْــنِ أَبِــي ٱلْحقيْــقِ ذِي ٱلتَّهَــوُّدِ
وَٱبْــنِ مُحَمَّــدِ بْــن نَــاهِــضٍ وَفِــي سَــلاَمِ بْــنِ مِشْكَــمٍ خُلْــفٌ قُفِــي)[2]
(«سَــلاَّمَــة» مَــوْلاَةُ بِنْــتِ عَــامِــرِ وَجَــدُّ كُــوفِــيٌّ قَــدِيــمِ أثِــرِ)[3]
«شِيــرِيــنُ» نِسْــوَةٌ وَجَــدٌّ ثَــانِــي مُحَمَّــدُ بْــنُ أَحْمَــدَ ٱلْجُــرْجَــانِــي)[4]
«السَّــامِــرِيُّ» شَيْــخُ نَجْــلِ حَنْبَــلِ وَمَــنْ عَــدَاهُ فَــافْتَحَــنْ وثَقِّــلِ)[5]

---

(١)هو: عبد الرحمن بن الزبير القرظي، وابنه: الزبير، بفتح الزاي فيهما.

(٢)«سلام» كله بتشديد اللام، إلا أعلاماً معينة جاء فيها بالتخفيف، وهم: «سلام» والد عبد الله بن سلام الحبر الصحابي، و «محمد بن سلام بن فرج البيكندي» شيخ البخاري، وهذا قد قيل فيه إنه بالتشديد أيضاً والراجح التخفيف، و «سلام» ابن أخت عبد الله بن سلام الصحابي، و «أبو علي محمد بن عبد الوهاب بن سلام المتكلم الجبائي المعتزلة»، والجد الرابع للامام «محمد بن يعقوب بن إسحق بن محمد بن موسى بن سلام النسفي»، وجد «سعد بن جعفر بن سلام بن أبي الحقيق اليهودي»، و «سلام بن محمد بن ناهض المقدسي». «السيدي»، و «سلام فهؤلاء كلهم بالتخفيف، واختلف في «سلام بن مشكم» فقيل بالتخفيف وقيل بالتشديد، ورجح ابن حجر التخفيف أيضاً.

(٣)وما عدا هذين فهو «سلامة» بتخفيف اللام.

(٤)«شيرين» بالشين المعجمة، وما عداهما فهو «سيرين» بالمهملة.

(٥)السامري: بكسر الميم وتخفيف الراء، كما ضبطه المزي في أصل كتابه بالقلم فيما نقله ابن حجر في =

وَٱكْسِرْ أُبَيَّ بْنَ «عِمَارَةٍ» فَقَدْ[1] ... وَ «عَسَلٌ» هُوَ ٱبْنُ ذَكْوَان ٱنْفَرَدْ[2]
فِي ٱلْبَصْرَةِ «ٱلْعَيْشِيُّ» و «ٱلْعَنْسِيُّ» ... بِالشَّامِ، وَٱلْكُوفَةِ قُلْ «عَبْسِيُّ»
بِالنُّونِ وٱلإِعجَامِ كُلُّ «غَنَّامْ» ... إِلاَّ أَبَا عَلِيٍّ بْنَ «عَثَّامْ»
«قَمِيرُ» بِنْتُ عَمْرٍو لاَ تُصَغِّرِ ... وَفِي خُزَاعَةٍ «كَرِيزُ» كَبِّرِ
(وَنَجْلُ مَرْزُوقٍ) رَأَوْا «مُسَوَّرُ» ... وَٱبْنُ يَزِيدَ، وَسِوَى ذَا «مِسْوَرُ»
(كُلُّ «مُسَيَّبٍ» فبِالْفَتْحِ سِوَىٰ ... أَبِي سَعِيدٍ فَلِوَجْهَيْنِ حَوَىٰ)
أَبُو «عُبَيْدَةٍ» بِضَمٍّ أَجْمَعُ ... (زَيْدُ بْنُ «أَخْزَمِ» سِوَاهُ يُمْنَعُ)
وَلَيْس فِي ٱلرُّوَاةِ مِنْ «حُضَيْنِ» ... إِلاَّ أَبُو سَاسَانَ عَنْ يَقِينِ[3]
وَلِلْقَبِيلِ نِسْبَةُ «ٱلْهَمْدَانِي» ... وبَلَدٍ أَعْجِمْ بِلاَ إِسْكَانِ[4]
فِي ٱلْقُدَمَاءِ ذَاكَ غَالِبٌ، وذَا ... فِي ٱلآخَرِينَ، فَهْوَ أَصْلٌ يُحْتَذَىٰ
(وَمِنْ هُنَا خَصَّ صَحِيحَ ٱلْجُعْفِي ... لِكُلِّ مَا يَأْتِي بِهِ مُوفِي[5]
«أَخْيَفُ» جَدُّ مِكْرَزٍ وَ «ٱلأَقْلَحُ» ... كنْيَةُ جَدِّ عَاصِمٍ قَدْ نَقَّحُوا)
وَكُلُّ مَا فِيهِ فَقُلْ «يَسَارُ» ... إِلاَّ أَبَا مُحَمَّدٍ «بَشَّارُ»
الْمَازِنِي وَٱبْنُ سَعِيدِ ٱلْحضْرَمِي ... وَٱبْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ «بُسْرٌ» فَاعْلَمِ
وَٱبْنُ يَسَارٍ وَٱبْنُ كَعْبٍ قُلْ «بُشَيْرْ» ... وَقُلْ «بُسَيْرٌ» فِي ٱبْنِ عَمْرو أَوْ «أُسَيْرْ»
(أَبُو «بَصِيرٍ» ٱلثَّقَفِي مُكَبَّرُ ... وٱبْنُ أَبِي ٱلأَشْعَثِ نُوناً صَغَّرُوا)[6]

= التهذيب، وضبطه الذهبي بالقلم أيضاً في المشتبه بفتح الميم، وهو إبراهيم بن أبي العباس السامري، شيخ لأحمد بن حنبل. وما عداه فإنه «السامري» بفتح الميم وتشديد الراء المكسورة، نسبة إلى «سامرا» لغة في «سر من رأى» البلدة المشهورة.

(١) وما عداه فهو بضم العين.

(٢) وما عداه فهو بكسر العين وإسكان السين المهملة.

(٣) أبو ساسان هو حضين بن المنذر، بالضاد المعجمة والتصغير، والباقون «حصين» بالصاد المهملة والتصغير، إلا عثمان بن عاصم الأسدي فإنه يكنى «أبا حصين» بالصاد المهملة المكسورة مع فتح الحاء المهملة أيضاً.

(٤) أي «الهمذاني» بفتح الميم والذال المعجمة.

(٥) ما سيأتي كله خاص بصحيح البخاري الجعفي.

(٦) يعني «نصر بن أبي الأشعث» بضم النون وفتح الصاد المهملة.

يَحْيَىٰ وَبِشْرٌ) وَٱبْنُ صَبَّاحٍ بِرَا | «بَزَّارُ»[1] وَ «ٱلنَّصْرِيُّ» بِالنُّونِ عَرَا
مَالِكُ عَبْدُ وَاحِدٍ[2] («تُمَيْلَةْ» | كُنْيَةُ يَحْيَىٰ، غَيْرُهُ «نُمَيْلَةْ»
اِسْمُ أَبِي ٱلْهَيْثَمِ «تَيِّهَانُ» | وَٱسْمُ أَبِي صَالِحِهِمْ «نَبْهَانُ»)
مُحَمَّدُ بْنُ ٱلصَّلْتِ «تَوَّزِيُّ» | مُسَيَّبٌ بِالْغَيْنِ «تَغْلِبِيُّ»
أَبُو «حَرِيزٍ» وَابْنُ عُثْمَانَ يُرَىٰ | بِالْحَاءِ، وَٱلزَّايِ، وَغَيْرُهُ بِرَا[3]
يَحْيَىٰ هُوَ ٱبْنُ بِشْرٍ «ٱلْحَرِيري» | وَغَيْرُهُ بِٱلضَّمَّةِ «ٱلْجُرَيْرِي»
«جَارِيَةٌ» جِيماً أَبُو يَزِيدِ | وٱبْنُ قُدَامَةٍ أَبُو أَسِيدِ[4]
«حَيَّان» بِالْيَاءِ سِوَىٰ ٱبْنِ مُنقِدِ[5] | وٱبْنِ هِلَالٍ فَافْتَحَنْ ووَحِّدِ
ابْنَا عَطِيَّةٍ وَمُوسَىٰ ٱلعَرِقَهْ | بِالْكَسْرِ وَٱلتَّوْحِيدِ فِيمَا حقَّقَهْ
أَبَا «حَصِينٍ» ٱلأَسدِي كَبِّرِ | ثُمَّ رُزَيْقُ بْنِ «حُكَيْمٍ» صغِّرِ
(«حَيَّةُ» بِالْيَاءِ ٱبْنُهُ جُبَيْرِ) | مُحَمَّدُ بْنُ «خَازِمٍ» ٱلضَّرِيرْ
(ٱبْنُ حُذَافَةٍ «حُسَيْسٌ» فَقدِ) | «حُسَيْبُ» شَيْخُ مَالِكٍ وٱبْنُ عَدِي
وَكُنْيَةٌ لابْنِ ٱلزُّبَيْرِ («ٱلْجُرَشِي» | يُونُسُ وَٱلنَّضْرُ فَلَا تُفَتِّشِ
ثُمَّ عُبَيْدُ اللَّهِ فَـ «الْخَرَّاز» | بِالرَّاءِ بَدْءً غَيْرُهُ «خَرَّازُ»
بِنْتُ مُعَوِّذٍ وَبِنْتُ ٱلنَّضْرِ | «رُبَيِّعٌ» وٱبْنُ حُكَيْمٍ فَٱدْرِ
«رُزَيْقُ» بِالرَّا أَوَّلا «رَبَاحُ» | وَالِدُ زَيْدٍ وَعَطَا إفْصَاحُ
مُحَمَّدٌ يُكْنَىٰ «أَبَا ٱلرِّجَالِ» | وَعُقْبَةٌ يُكْنَى «أَبَا ٱلرَّحَّالِ»)

---

(١) يحيى بن محمد بن السكن وبشر بن ثابت والحسن بن الصباح ـ: كلهم يقال له «البزار» بالراء في آخره، وما عداهم فهو «البزاز» بزايين.

(٢) كل ما في البخاري «بصري» بالباء الموحدة عدا مالك بن أوس بن الحدثان النصري وعبد الواحد بن عبد الله البصري» فإنهما بالنون.

(٣) كل من في البخاري «جرير» بالجيم والراءين إلاّ «حريز» بن عثمان وأبا «حريز» عبد الله بن الحسين، فإن كلاً منهما بالحاء المهملة وآخره زاي.

(٤) ومن عداهم فهو «حارثة» بالحاء المهملة والثاء المثلثة.

(٥) أصله «منقذ» بالذال المعجمة. وأهمله لضرورة القافية.

«سُـرَيْـجٌ» ٱبْنَـا يُـونُـسٍ وَٱلنُّعْمَـانْ   وَٱكْـنِ أَبَـا أَحْمَـدِ، وَٱبْـنُ حَيَّـانْ
«سَلِيـمٌ» بِـالتَّكْبِيـرِ، (وَ «ٱلسِّينَـانِـي»   فَضْـلٌ وَمَـنْ عَـدَاهُ فَـ «ـالشَّيْبَـانِـي»
مُحَمَّـدٌ عَبَّـادُ وَٱلنَّـاجِـيُّ   وَعَبْـدُ ٱلاعْلَـىٰ كُلُّهُـمْ «سَـامِـيُّ»
«صَبِيـحُ» وَالِـدُ ٱلـرَّبِيـعِ فُتِحَـا   وَٱضْمُـمْ أَبَـاً لِمُسْلِـمٍ أَبِـي ٱلضُّحَـىٰ[1]
عَيَّـاشٌ» ٱلـرَّقَّـامُ وٱلْحِمْصِـيُّ   أَبَـاً كَـذَاكَ ٱلْمُقْـرِىءُ ٱلْكُـوفِـيُّ)
وَٱفْتَـحْ «عَبَـادَةٌ» أَبَـا مُحَمَّـدِ   وَٱضْمُـمْ أَبَـا قَيْـسٍ «عُبَـادَا» تَـرْشُـدِ
وَفَتَحُـوا بِجَـالَـةَ بْـنَ «عَبَـدَهْ»   كَـذَا «عَبِيـدَةٌ» بْـنُ عُمَـرٍ وقَيِّـدَهْ
وَالِـدُ عَـامِـرٍ كَـذَا وَٱبْـنُ حُمَيْـدْ،   وَكُـلُّ مَـا فِيـهِ مُصَغَّـرٌ «عبَيْـد»
(وَوَلَـدُ ٱلْقَـاسِـمِ فَهْـوَ «عَبْثَـرُ»   وَٱبْـنُ سَـوَاءِ ٱلسَّـدُوسِـي «عَنْبَـرُ»
عُيَيْنَـةٌ» وَالِـدُ ذِي ٱلْمِقْـدَارِ   سُفْيَـانَ، وَٱبْـنُ حِصْـنٍ ٱلْفَـزَارِي
«عَتَّـابُ» بِـالتَّـا ٱبْـنُ بَشِيـرِ ٱلْجـزَرِي)   «عُقَيْـلُ» بِـالضَّـمِّ فَـرَاوِي ٱلـزُّهْـرِي
(ابْـنُ سِنَـانِ ٱلْعَـوَقِـي وَ «ٱلْقَـارِي»   يُشَـدَّدُ ٱبْـنُ عَبْـدِ (   )[2]
أَبُـو عُبَيْـدِ اللَّـهِ فَهْـوَ «مُحْـرِزُ»   صَفْـوَانُ، أَمَّـا ٱلْمُـدْلِجِـي «مُجَـزِّرُ»
وَالِـدُ عَبْـدِ اللَّـهِ قُـلْ «مُغَفَّـلُ»   مُنْفَـرِدٌ وَمَـنْ سِـوَاهُ «مَعْقِـلُ»
«مُعَمَّـرُ» يُشَـدَّدُ ٱبْـنُ يَحْيَـىٰ   وَ«مُنْيَـةٌ» بِـالْيَـاءِ أُمُّ «يَعْلَـىٰ»
ابْـنُ شُـرَحْبِيـلَ فَقُـلْ «هُـزَيْـلُ»   بِـالـزَّايِ لٰكِـنْ غَيْـرُهُ «هُـذَيْـلُ»)
نَجْـلُ أَبِـي بُـرْدَةَ قُـلْ «بُـرَيْـدُ»   وَٱبْـنُ «ٱلْبِـرِنْـدِ» غَيْـرُذَا «يَـزِيـدُ»
(هٰـذَا جَمِيـعُ مَـا رَوَى ٱلْبُخَـارِي   فَـاضْبِطْـهُ ضَبْـطَ حَـافِـظٍ ذَكَـارِ
فِـي مُسْلِـمٍ خُلْـفٌ «ٱلْبَـزَّارُ»   وَسَـالِـمٌ «نَصْـرِيُّهُـمْ» («جَبَّـارُ»)

---

(١)الربيع بن «صبيح» بفتح الصاد وكسر الباء، وابو الضحى مسلم بن «صبيح» بضم الصاد وفتح الباء.

(٢)كذا في الأصل المقروء على المصنف، وزاد في نسخة الشارح إتمام البيت «ذاك الساري». ولكن في نسخة أحمد بك الحسيني بدل هذا البيت:

ابْنُ سِنَانِ «ٱلْعَوقِي»أَفرِدِ   «قَارِيُّهُمْ» هُوَ ٱبْنِ عَبْدٍ شَدِّدِ

وهو أحسن.

(هُـو ٱبْـنُ صَخـرٍ وَعَـدِيُّ بْـنُ «ٱلْخِيَـارْ») «جَـارِيَـةٌ» أَبُـو ٱلعَـلاَ بِـالْجِيـمِ سَـارْ

(أَهْمِــلْ «أَبَــا بَصْــرَةَ ٱلْغِفَــارِي» كَــذَا ٱسْمُــهُ «حُمَيْــلُ» مَــعْ إِصْغَــارِ

صَغِّــرْ «حُكَيْمـاً» بْــنَ عَبْــدِ اللَّــهِ ثُــمّ «عُبَيْــدَةَ» بْــنَ ٱلحضْــرَمِــي لاَ تَضُــمّ

وَٱفْتَــحْ أَبَــا عَــامِــرٍ بْــنَ «عَبْــدَهْ» وَٱبْــنُ «ٱلْبَــرِيْــدِ» هَــاشِــمٌ فَــأفْــرِدَهْ

وَٱضْمُــمْ «عُقَيْـلاً» فِـي ٱلْقَبِيـل مَـعَ أَبِـي يَحْيَــىٰ ٱلْخُــزَاعِــيِّ كَمَــاضٍ تُصِــبِ

(«عَيَّـاشُ» بِـالْيَـا ابْـنُ عَمْـرٍ والْعَـامِـرِي مَـعْ نقْطِـهِ، وَهٰكَــذَا ٱبْــنُ ٱلْحِمْيَــرِي)

«رِيَــاحُ» بِــالْيَــاءِ أَبُــو زِيَــادِ وكُنْيَــةٌ لَــهُ بِــلاَ تــزْدَادِ

وَكُــلُّ مَــا فِــي ذَيْــنِ وَٱلْمُــوَطَّــا فَهْــوَ «ٱلحِــرَامِــيُّ» بــراء ضَبْطَــا

إلاَّ ٱلَّــذِي أُبْهِــمَ عَــن أَبِــي ٱلْيَسَــرْ فِــي مُسْلِــمٍ فَــإِنْ فِيــهِ ٱلْخُلْــفَ قَــرّ

وَحِّــدْ «زُبَيْــداً» مَــا عَــدَا ٱبْــنَ ٱلصَّلْــتِ[1] وَ «وَاقِــدٌ» بِــالقَــافِ فِيهَــا يَــأْتِــي

بِــالْيَــاءِ «ٱلأَيْلِــيُّ» سِــوَى شَيْبَــانَــا (لٰكِنَّــهُ بِنَسَــبٍ مَــا بَــانَــا)

وَلَــمْ يَــزِدْ مُــوَطَّــاً إنْ تَفْطِــنْ سِــوَىٰ بِضَــمِّ «بُسْــرٍ» بْــنِ مِحْجَــنْ

المتفق والمفترق

وٱعْــنَ بِمَــا لَفْظــاً وَخَطــاً يَتَّفِــقْ لٰكِــنْ مُسَمَّيَــاتُــهُ قَــدْ تَفْتَــرِقْ

(لاَسِيَّمَــا إنْ يُــوجَــدَا فِــي عَصْــرِ وَٱشْتَــرَكَــا شَيْخــاً وَرَاوٍ فَــٱدْرِ)

فَتَــارَةً (يَتَّفِــقُ ٱسْمــاً وَأَبَــا أَوْ مَــعَ جَــدٌّ أَوْ كُنــىً وَنسَبَــا)

كَـ «أَنَــسِ بْــنِ مَــالِــكٍ»: خَمْــسٌ بَــانْ وَ «أَحْمَــدَ بْــنِ جَعْفَــرِ بْــنِ حمْــدَانْ»[2]

---

(1) فإنه «زييد بن الصلت» بياءين مثناتين مصغر.

(2) أنس بن مالك: عشرة أشخاص، روى الحديث منهم خمسة، وهم: أنس الصحابي الأنصاري خادم رسول الله ﷺ، **والثاني**: صحابي أيضاً، وهو كعبي قشيري، له حديث واحد رواه أصحاب السنن، **والثالث**: والد الإمام مالك بن أنس، **والرابع**: شيخ من أهل حمص، **والخامس**: شيخ كوفي روى عن الأعمش وغيره.

وأحمد بن جعفر بن حمدان: أربعة أشخاص في طبقة واحدة، وهم: القطيعي الراوي عن عبد الله بن أحمد بن حنبل، **والثاني**: الدينوري روى عن عبد الله بن محمد بن سنان، **والثالث**: السقطي روى عن عبد الله بن أحمد الدورقي، **والرابع**: الطرسوسي روى عن محمد بن حصن.

ثُــمَ «أَبِــي عِمْــرانَ ٱلْجَــونِــيِّ» اثْنَيْــنِ: بَصْــرِيٍّ وَبغْــدَادِيِّ[1]
(أَوْ فِــي ٱسْمِــهِ وَٱسْــمِ أَب وَٱلنَّسَــبِ أَوْ كُنْيَــةٍ كعَكْسِــهِ وَٱسْــمِ أَبِ)
نَحْــوُ «مُحَمَّــدِ بْــنِ عَبْــدِ اللَّــهِ» مِــنْ قَبِيلَــةِ ٱلأَنْصَــارِ (أَرْبَــعٌ رُكِــنْ)[2]
كَــذَا «أَبُــو بَكْــرِ بْــنُ عَيَّــاشٍ وَضُــمّ «ابْــنَ أَبِــي صَــالِــحِ صَــالِحـاً» تَعُــمّ[3]
وَتَــارَةً فِــي ٱسْــمٍ فَقَــطْ ثُــمَّ ٱلسِّمَــةْ «حَمَّــادُ» لابْــنِ زَيْــدٍ وابْــنِ سلَمَــةْ
فَــإنْ أَتَــى عَــنِ ٱبْــنِ حَــرْبٍ مُهْمَــلاَ أَو عَــارِمٍ فَهُــوَ ٱبْــنُ زَيْــدٍ جُعِــلاَ
(أَوْ هُــدْبَــةٍ) أَوِ ٱلتَّبُــوذَكِــيِّ أَوْ حَجَّــاجٍ أَوْ عَفَّــانَ فَــالثَّــانِـي رَأَوا
(وَحَيْثُمَــا أُطْلِــقَ «عَبْــدُ اللَّــهِ» فِــي طَيبَــةَ فَــابْــنُ عُمَــرٍ، وَإِنْ يَفِــي
بِمَكَّــةٍ فَــابْــنُ ٱلــزُّبَيْــرِ، أَوْ جَــرَى بِكُــوفَــةٍ فَهْــوَ ٱبْــنُ مَسْعُــودٍ يُــرَىٰ
وَٱلْبَصْــرَةِ ٱلْبَحْــرُ، وَعِنْــدَ مِصْــرِ وَٱلشَّــامِ مَهْمَــا أُطْلِــقَ ٱبْــنُ عَمْــرِو
وَعَــنْ «أَبِــي حَمْــزَةَ» يَــرْوِي شُعْبَــةُ عَــنِ ٱبْــنِ عَبَّــاسٍ بِــزَايٍ عِــدَّةُ
إلاَّ «أَبَــا جَمْــرَةَ» فَهْــوَ بِــالــرَّا وَهْــوَ ٱلَّــذِي يُطْلَــقُ يُــدْعَــى نَصْــرَا)

---

(1) أبو عمران الجوني: شخصان: **أحدهما** تابعي من أهل البصرة، واسمه عبد الملك بن حبيب الأزدي، رأى عمران بن حصين وحدث عن أنس بن مالك وغيره، **والثاني** متأخر عنه، وهو من أهل البصرة أيضاً وسكن بغداد، واسمه موسى بن عبد الحميد، روى عن الربيع بن سليمان وروى عنه الطبراني، وتعبير الناظم هنا بأنه «بغدادي» فيه شيء من التساهل كما هو ظاهر. انظر تلقيح الفهوم (ص ٣٣٤) والتهذيب (ج ٦ ص ٣٨٩ و ج ١٢ ص ١٨٥).

(2) محمد بن عبد الله الأنصاري: أربعة نفر، إثنان منهم من أبناء أنس بن مالك، **الأول**: محمد بن عبد الله بن المثنى بن عبد الله بن أنس، وهو القاضي المشهور شيخ البخاري، **الثاني**: محمد بن عبد الله بن خضر بن هشام بن زيد بن أنس، روى عنه ابن ماجه، **الثالث**: أبو سلمة محمد بن عبد الله بن زياد الأنصاري البصري، وهو ضعيف، **الرابع**: محمد بن عبد الله بن زيد بن عبد ربه الأنصاري، ذكره ابن حبان في ثقات التابعين.

(3) أبو بكر بن عياش: ثلاثة، **أحدهم**: القارىء المشهور، **الثاني**: حدث عنه جعفر بن عبد الواحد الهاشمي، قال ابن الصلاح: وهو مجهول وجعفر غير ثقة» **الثالث**: السلمي صاحب غريب الحديث، واسمه حسين.

وصالح بن أبي صالح. أربعة من التابعين، **أحدهم**: مولى التوأمة، واسم أبيه نبهان، **الثاني**: اسم أبيه ذكوان أبو صالح السمان، **والثالث**: مولى عمرو بن حريث، واسم أبيه مهران، **والرابع**: السدوسي.

وَمِنْـــهُ مَـــا فِـــي نَسَــبِ (كَـ «الآمُلِــي»)   وَ «الْحَنفِــي» مُخْتَلِــفُ الْمَحَــامِــلِ[1]
(وَاعْــدُدْ بِهٰــذَا النَّــوْعِ مَــا يَتَّحِــدُ   فِيـــهِ الــرِّجَـــالُ وَالنِّسَـــا وَعَـــدَّدُوا
قِسْمَيْـــنِ مـــا يشْتَـــرِكَـــانِ إِسْمَـــا   بِنْـــتُ عُمَيْـــسِ ابْـــنِ رِئَـــابِ «أَسْمَـــا»
وَالثَّـــانِ فـــي اسْـــمٍ وَكَـــذَا فِـــي اسْـــمِ أَبِ   «كَهِنْـــدِ ابْـــنِ وَابْنَـــةِ الْمُهَلَّـــبِ»)[2]

المتشابه

فِـــي الْمُتَشَـــابِـــهِ الْخَطِيـــبُ أَلَّفَـــا   وَهْـــوَ مِـــن النَّـــوْنَيْـــنِ قَـــدْ تَـــأَلَّفَـــا
يَتَّفِقَـــا فِـــي الاسْـــمِ وَالأَبُ ائْتَلَـــفْ   أَوْ عَكْسِـــهِ أَوْ نَحْـــوُذا كَمـــا اتَّصَـــفْ
كَـ «ابْـــنِ بَشِيـــرٍ» وَ «بُشَيْـــرٍ» سُمِّيَـــا   أَيُّـــوبَ، «حَيَّـــانٌ»، «حَنَـــانٌ» عُـــزِيَـــا[3]
(كَـــذَا «شُـــرَيْـــحٌ» وَلَـــدُ النُّعْمَـــانِ   مَـــعْ «سُـــرَيْـــجِ» وَلَـــدِ النُّعْمَـــانِ
وكَـــأَبِـــي عَمْـــرٍ وَهُـــو «الشَّيْبَـــانِـــي»   مَـــعْ أَبِـــي عَمْـــرِو هُـــوَ «السَّيْبَـــانِـــي[4]»

---

(١)الآملي ـ بضم الميم ـ نسبة إلى «آمل» ويوجد بهذا الاسم بلدتان، إحداهما بطبرستان، والثانية غربي جيحون، ونسب إلى كل منهما بعض العلماء. وانظر تفصيل ذلك في معجم البلدان لياقوت (ج ١ ص ٦٣ ـ ٦٤). والحنفي: بعضه نسبة إلى قبيلة بني حنيفة، وبعضه إلى مذهب أبي حنيفة.

(٢)من هذا النوع ما يشترك فيه الرجال مع النساء من الأسماء، وهو قسمان: **الأول**: أن يشتركا في الاسم فقط، مثل «أسماء» فإنه يسمى به الرجال والنساء، من ذلك: «أسماء بنت عميس» صحابية، تزوجها جعفر بن أبي طالب ثم أبو بكر الصديق فولدت له ابنه محمد بن أبي بكر، و «أسماء بنت عميس بن مالك» متأخرة، تروي عن أبيها عن علي بن أبي طالب، و «أسماء بنت أبي بكر الصديق» ومن الرجال «أسماء بن حارثة» و «أسماء بن رئاب» صحابيان. ومن ذلك «بركة أم أيمن» و «بركة بن العريان» وهكذا.

القسم الثاني: أن يشتركا في الاسم واسم الأب، مثل «أمية بن أبي الصلت» الثقفي الشاعر و «أمية بنت أبي الصلت» الغفارية إحدى التابعيات. و «بسرة بنت صفوان» الصحابية و «بسرة بن صفوان» أحد الرواة عن إبراهيم بن سعد. و «هند بن المهلب» روى عنه محمد بن الزبرقان الأهوازي و «هند بنت المهلب» بن أبي صفرة روت عن أبيها وكانت زوج الحجاج بن يوسف. وانظر مثلاً كثيرة في تلقيح الفهوم (ص ٢٤٩).

(٣)حيان ـ بفتح الحاء المهملة وتشديد الياء المثناة ـ الأسدي أبو الهياج الكوفي، تابعي، له في صحيح مسلم حديث عن علي بن أبي طالب. وحيان ـ بالياء أيضاً مثل السابق ـ الأسدي أبو النضر، شامي تابعي أيضاً، له في صحيح ابن حبان حديث عن واثلة. وأما حنان ـ بفتح الحاء المهملة وفتح النون المخففة ـ الأسدي البصري، فإنه متأخر، روى عن أبي عثمان النهدي حديثاً مرسلاً.

(٤)**الأول**: بالشين المعجمة، والثاني: بالمهملة.

وَكَمحَمَّـــدِ بـــنِ عَبْـــدِ اللَّـــهِ «المخْـرَمِـي» «ٱلْمُخَـرِّمِـي»[1] مُضَـاهِـي
وَكَـ «أَبِـــي ٱلـــرِّجَـــالِ» ٱلأَنْصَـــارِيِّ مَـــعْ «أَبِـــي ٱلـــرَّحَّـــالِ» ٱلأَنْصَـــارِيِّ)

المشتبه المقلوب

أَلَّـــفَ فِـــي ٱلْمُشْتَبِـــهِ ٱلمَقْلُـــوبِ (رَفعـاً عَـنِ ٱلإِلْبَـاسِ فـي ٱلقُلُـوبِ)
كَـ «ٱبْـنِ ٱلْـوَلِيـدِ مُسْلِـمٍ» لَبْـسٌ شَـديـدْ (عَلَى ٱلْبُخَاري) بِـ «ٱبْنِ مُسلِمِ ٱلْوَلِيدْ»[2]

من نسب إلى غير أبيه

(وَٱدْرِ ٱلَّـــذِي لِغَيْـــرِ أَبٌ يَنْتَسِـــبْ خَـــوْفَ تَعَـــدُّدٍ إِذَا لَـــهُ نُسِـــبْ)
كَـــابْـــنِ «حَمَـــامَـــةٍ» لأُمٍّ، وَٱبْـــنِ «مُنْيَـــــةَ» جَــــدَّة، وَلِلتَّبَنِّـــــي
مِقْـدَادُ بْـنُ «الأَسْـوَدِ» ٱبْـنُ «جَـارِيَـهْ» جَـدٌّ (وَفِـي ذٰلِـكَ كُتْـبٌ وَافِيَـهْ)[3]

المنسوبون إلى خلاف الظاهر

وَنَسَبُـــوا «ٱلْبَـــدْرِيَّ» و «ٱلْخُـــوزِيَّـــا» لِكَـــوْنِـــهِ جَـــاوَرَ وَ «ٱلتَّيْمِيَّـــا»
كَـــذَلِـــكَ «ٱلْحَـــذَّاءِ» لِلْجَـــلاَّسِ وَ «مِقْسَـــمٌ مَـــوْلَـــى بَنِـــي عَبَّـــاس»[4]

---

(1) ضبط هذا في النسخة المقروءة على المصنف بضم الميم وفتح الخاء ثم الراء المشددة المفتوحه، ولكن ضبطه الذهبي في المشتبه والسمعاني في الأنساب والمصنف في التدريب بكسر الراء المشددة، وهو الصواب، قال السمعاني: «هذه النسبة إلى المخرم وهي محلة ببغداد مشهورة».

(2) قال الناظم في التدريب (ص ٢٤٩): «انقلب على البخاري ترجمة مسلم بن الوليد المدني، فجعله الوليد بن مسلم، كالوليد بن مسلم الدمشقي، وخطأه في ذلك ابن أبي حاتم في كتاب له في خطأ البخاري في تاريخه حكاية عن أبيه».

(3) ابن حمامة: هو بلال بن رباح الحبشي المؤذن رضي الله عنه، وحمامة أمه. وابن منية: هو يعلى بن أمية بن أبي عبيدة، ومنية جدته أم أبيه، وقيل هي أمه، والأول أصح. والمقداد هو: ابن عمرو بن ثعلبة الكندي، وأطلق عليه «المقداد بن الأسود» لأنه كان في حجر الأسود بن عبد يغوث، فتبناه فنسب إليه. وابن جارية: هو مجمع بن يزيد بن جارية، فنسب إلى جده لأبيه.

(4) قد ينسب الشخص إلى شيء نسبة على خلاف ظاهرها، فتوهم معنى آخر، من ذلك: أبو مسعود =

المبهمات

(وَٱلَّفُــوا فِـــي) مُبْهَمَـــاتِ ٱلأَسْمَـــا (لِكَـيْ تُحِيـطَ ٱلنَّفْـسُ مِنْهَـا عِلْمَـا)[1]
كَــرَجُــلٍ وَٱمْــرَأَةٍ وَٱبْـــنٍ وَعَـــمّ (خَـــالٍ) أَخٍ زَوْجٍ وَأَشْبَـــاهٍ (وَأُمّ)

معرفة الثقات والضعفاء

مَعْـــرِفَـــةُ ٱلثِّقَـــاتِ وَٱلْمُضَعَّـــفِ أَجَـلُّ أَنْـوَاعِ ٱلْحَـدِيـثِ فَـٱعْـرِفِ
بِـــهِ ٱلصَّحِيـــحِ وَٱلسَّقِيـــمَ (وَٱرْجِـعِ لِكُتُـبٍ تُـوضَـعُ فِيهَـا وَٱتْبَـعِ)
وَجُـــوِّزَ ٱلْجَـــرْحُ لِصَـــوْنِ ٱلْمِلَّـــهْ وَٱلْحَـذَرَ مِـنَ ٱلْجَـرْحِ لأَجْـلِ عِلَّـهْ
(وَٱرْدُدْ كَـلاَمَ بَعْـضِ أَهْـلِ ٱلعَصْـرِ فِـي بَعْضِهِـمْ عَـنِ ٱبْـنِ عَبْـدِ ٱلْبَـرِّ)[2]
وَرُبَّمَـــا رُدَّ كَـــلاَمُ ٱلْجَـــارِحِ إِذْ لَـمْ يَكُـنْ ذَاكَ بِـأَمْـرٍ وَاضِـحِ
(الـذَّهَبِـي: مَـا ٱجْتَمَـعَ ٱثْنَـانِ عَلَـىٰ تَـوْثِيـقِ مَجْـرُوحٍ وَجَـرْحِ مَـنْ عَـلاَ)[3]

= عقبة بن عمرو الانصاري البدري، لم يشهد بدراً وإنما سكن بها فنسب إليها. وإبراهيم بن يزيد الخوزي، ليس من الخوز بل نزل شعبهم بمكة فنسب إليهم. وسليمان بن طرخان التيمي، ليس من بني تيم بل نزل فيهم فنسب إليهم. وخالد بن مهران الحذاء، لم يكن حذاء ولكن كان يجلس إليهم. ومقسم مولى عبد الله بن الحرث بن نوفل، أطلق عليه «مقسم مولى ابن عباس» لأنه كان يلازمه. ثم إن هذه الانواع - وغيرها من طرائف الفنون الحديثية - قد أسهب فيها ابن الجوزي في كتاب (تلقيح فهوم أهل الأثر) المطبوع في الهند، وذكر فيه علوماً جمة، لعلها لا توجد مجموعة في كتاب غيره.

(١) المبهمات: أي معرفة من أبهم ذكره في المتن أو الإسناد من الرجال والنساء. وقد ألف فيه الحافظ عبد الغني بن سعيد المصري والحافظ الخطيب البغدادي وأبو القاسم بن بشكوال. واختصر النووي كتاب الخطيب وهذبه وزاد عليه، وسماه (الإشارات إلى بيان أسماء المبهمات) وهو مطبوع في لاهور بالهند. وقد استوعب الحافظ ابن حجر العسقلاني في مقدمة فتح الباري -: المبهمات الواقعة في صحيح البخاري. ونقل المؤلف في التدريب أن الحافظ العراقي ألف كتاب (المستفاد من مبهمات المتن والإسناد) وقال: «هو أحسن ما صنف في هذا النوع».

(٢) ذهب ابن عبد البر إلى أنه لا يقبل كلام العلماء في المعاصرين لهم إلاّ بأمر واضح بين، وأن الجرح يجب أن يكون مفسراً، خصوصاً فيمن عرف بالعلم وصحت عدالته، وعقد لذلك باباً طويلاً في كتاب (جامع بيان العلم وفضله) (ج ٢ ص ١٥٠ - ١٦٣) فليرجع إليه.

(٣) كلمة الذهبي نقلناها فيما مضى (ص ١٠٠).

وَتُعْــرَفُ ٱلثِّقَــةُ بِــالتَّنْصِيــصِ مِــنْ   رَاوٍ وَذِكْــرٍ فِــي مُــؤَلَّــفٍ زُكِــنْ
أُفْــرِدَ لِلثِّقَــاتِ أَوْ تَخْــرِيــجِ   مُلْتَــزِمِ ٱلصِّحَّــةِ فِــي ٱلتَّخْــرِيــجِ)

معرفة من خلط من الثقات

وَٱلْحَــازِمِــي أَلَّــفَ فِيمَــنْ) خَلَّطَــا   مِــنَ ٱلثِّقَــاتِ آخِــراً فَــأُسْقِطَــا[1]
مَــا حَــدَّثُــوا فِــي ٱلاخْتِــلاَطِ أَوْ يُشَــكّ   (وَبِــاعْتِبَــارِ مَــنْ روَى عَنْهُــمْ يُفَــكّ
كَــابْنَــيْ أَبِــي عَــرُوبَــةٍ وَٱلسَّــائِــبِ   وذَكَــرُوا رَبِيعَــةً (لٰكِــنْ أُبِــي)[2]

طبقات الرواة

وَٱلطَّبَقَــــاتُ لِلــــرُّواةِ تُعْــــرفُ   بِــالسِّــنِّ وَٱلأَخْــذِ (وقَــدْ يَخْتَلِــفُ
فَــالصَّــاحِبُــونَ بِــاعْتِبَــارِ ٱلصُّحْبَــةْ   طَبَقَــةٌ وفَــوْقَ عَشْــرٍ رُتْبَــةْ[3]
وَمِــنْ مُفَــادِ ٱلنَّــوْعِ أَنْ يُفَصَّــلاَ   عِنْــدَ ٱتِّفَــاقِ ٱلإِسْــمِ وَٱلَّــذِي تَــلاَ)

أوطان الرواة وبلدانهم

(قَــدْ كَــانَــتِ ٱلأَنْسَــابُ لِلْقَبَــائِــلِ   فِــي ٱلْعَــرَبِ ٱلْعَــرْبَــاءِ وَالأَوَائِــلِ)
وَٱنْتَسَبُــوا إِلَــى ٱلْقُــرَىٰ إِذْ سَكَنُــوا   فَمَــنْ يَكُــنْ بِبَلْــدَتَيْــنِ يَسْكُــنُ

---

(1) كتاب الحازمي في معرفة من خلط من الثقات ـ: لم نره، بل لم يره النووي، ورآه الناظم كما حكى ذلك في التدريب (ص ٢٦٣) ونقل أن الحافظ صلاح الدين العلائي ألف فيه أيضاً، ولم يذكر غيرهما وقد رأينا كتاباً آخر فيه؛ وهو (الاغتباط بمعرفة من رمي بالاختلاط) تأليف الحافظ برهان الدين سبط ابن العجمي المتوفي سنة ٨٤١، وقد طبعه العلامة الشيخ محمد راعب الطباخ بمطبعته في حلب سنة ١٣٥٠، وقد أشار برهان الدين إلى كتاب العلائي وذكر أنه لم يقف عليه.

(2) ربيعة بن أبي عبد الرحمن ـ هو ربيعة الرأي ـ نقل ابن الصلاح قولاً أنه تغير في آخر عمره، ونقل الحافظ برهان الدين (ص ١١) عن شيخه العراقي أنه قال: «إن هذا لم نره لغيره، ولا أعلم أحداً تكلم فيه بالاختلاط».

(3) يعني أن الصحابة باعتبار الصحبة فقط ـ: طبقة واحدة، وباعتبار درجاتهم في السبق إلى الإسلام وشهود المغازي وغير ذلك ـ: طبقات تزيد على العشرة كما مضى ذلك في (ص ٢٢٦).

(فَانْسُبْ لِمَا شِئتَ (وَجَمْعُ) يَحْسُنُ وابْدَأْ بِالأُولَىٰ وَبِثُمَّ أَحْسَنُ

وَمَنْ يَكُنْ مِنْ قَرْيَةٍ مِنْ بَلْدةِ فَانْسُبْ لِمَا شِئْتَ وَلِلنَّاحِيَةِ

(كَذَا لإِقْلِيمٍ أَوْ اَجْمَعْ بِالأَعَمّ مُبْتَدِئاً وَذَاكَ فِي ٱلأَنْسَابِ عَمّ

وَنَاسِبٌ إِلَى قَبِيلٍ وَوَطَنْ يُبْدَأُ بِالْقَبِيلِ. ثُمَّ مَنْ سَكَنْ

فِي بَلْدَةٍ أَرْبَعَةَ ٱلأَعْوَامِ يُنْسَبْ إِلَيْهَا فَٱرْوِ عَنْ أَعْلَامِ)

الموالي

وَلَهُمْ مَعْرِفَةُ ٱلْمَوَالِي (وَمَا لَهُ فِي ٱلْفَنِّ مِنْ مَجَالِ)

وَلاَ عَتَاقَةٍ وَلاءُ حِلْفِ وَلاءُ إِسْلَامٍ كَمِثْلِ ٱلْجُعْفِي[1]

التأريخ

مَعْرِفَةُ ٱلْمَوْلِدِ لِلرُّوَاةِ مِنَ ٱلْمُهِمَّاتِ مَعَ ٱلْوَفَاةِ

بِهِ يَبِينُ كَذِبُ ٱلَّذِي ٱدَّعَىٰ بِأَنَّهُ مِنْ سَابِقٍ قَدْ سَمِعَا

مَاتَ بِإِحْدَىٰ عَشْرَةَ ٱلنَّبِي، وَفِي ثَلاثَ عَشْرَةٍ أَبُو بَكْرٍ قُفِي

وَبَعْدَ عَشْرٍ عَمَرٌ، وَالأَمَوِي آخِرَ خمْسٍ وَثَلاَثِينَ، عَلِي

فِي ٱلأَرْبَعِينَ، وَهْوَ وَٱلثَّلاَثُ سِتِّينَ عَاشُوا بَعْدَهَا ثَلاَثُ

وَطَلْحَةٌ مَعَ ٱلزُّبَيْرِ قُتِلا فِي عَامِ سِتٍّ وَثَلاثِينَ كِلاَ

وَفِي ثَمَانِي عَشْرَةٍ تُوُفِّي عَامِرُ، ثُمَّ بَعْدَهُ ٱبْنُ عَوْفِ

بَعْدَ ثَلاَثِينَ بِعَامَيْنِ، وَفِي إِحْدَىٰ وَخَمسِينَ سَعِيدٌ، وقُفِي

سَعْدٌ بِخَمْسَةٍ تِلِي خَمْسِينَا (فَهْوَ أَخِيرُ عَشْرَةٍ. يَقِينَا)[2]

وَعِدَّةٌ مِنَ ٱلصِّحَابِ وَصَلُوا عِشْرِينَ بَعْدَ مِائَةٍ تكمَّلُ

---

(١) ولاء العتاقة أمثلته كثيرة معروفة، وهو أصل الموالي. وولاء الحلف كالإمام مالك بن أنس، فإنه أصبحي حميري صليبة. وهو مولى لتيم قريش بالحلف. وولاء الإسلام كالبخاري صاحب الصحيح، فإنه جعفي ولاء، لأن جده المغيرة أسلم على يد اليمان بن أخنس الجعفي.

(٢) ذكر الناظم بعض التواريخ المهمة لوفيات الأعلام البارزين في تاريخ الإسلام، وهم: =

سِتُّونَ فِي ٱلإِسْلَامِ حَسَّانٌ، يَلِي | حُوَيْطِبٌ، مَخْرَمَةُ بْنُ نَوْفَلِ
ثُمَّ حَكِيمٌ، حَمْنَنٌ، سَعِيدُ، | وَآخَرُونَ مُطْلَقاً (لَبِيدُ
عَاصِمُ، سَعْدٌ، نُوفَلٌ، مُنْتَجِعُ[1] | لَجْلَاجُ، أَوْسٌ، وَعَدِيٌّ، نَافِعُ،
نَابِغَةٌ). ثُمَّتَ حَسَّانُ ٱنفَرَدْ | أَنْ عَاشَ ذَا أَبٌ وَجَدُّهُ وَجَدّ
(ثُمَّ حَكِيمٌ مُفْرَدٌ بِأَنْ وُلِدْ | بِكَعْبَةٍ وَمَا لِغَيْرِهِ عُهِدْ)
وَمَاتَ مَعْ حَسَّانَ عَامَ أَرْبَعِ | مِنْ بَعْدِ خَمْسِينَ (عَلَى تَنَازُعِ)[2]
لِمَائَةٍ وَنِصْفِهَا ٱلنُّعْمَانُ | وَبَعْدَ إِحْدَىٰ عَشْرَةٍ سُفْيَانُ[3]
وَمَالِكٌ فِي ٱلتِّسْعِ وَٱلسَّبْعِينَا | وَٱلشَّافِعِي ٱلأَرْبَعُ مَعْ قَرْنَيْنَا

= «محمد رسول الله ﷺ»، توفي ضحى يوم الإثنين ١٢ ربيع الأول سنة ١١ من الهجرة.

أبو بكر الصديق: ليلة الثلاثاء ٢٢ جمادى الآخرة سنة ١٣. عمر بن الخطاب: يوم الجمعة آخر ذي الحجة سنة ٢٣. عثمان بن عفان: أيام التشريق في ذي الحجة سنة ٣٥. علي بن أبي طالب: في ٢١ رمضان سنة ٤٠. وكان عمر النبي ﷺ وأبي بكر وعمر وعلي حين وفاة كل منهم ٦٣ سنة على الراجح عند المؤرخين، وكانت سن عثمان حين قتل ٨٢ سنة. طلحة بن عبيد الله والزبير بن العوام: قتلا في وقعة الجمل سنة ٣٦. أبو عبيدة عامر بن الجراح: مات بطاعون عمواس سنة ١٨. عبد الرحمن بن عوف: سنة ٣٢. سعيد بن زيد: سنة ٥١. سعد بن أبي وقاص: سنة ٥٥، فسعد هو آخر من مات من العشرة المبشرين بالجنة من غير خلاف.

(١) هو المنتجع النجدي، وتنظر ترجمته في صحيفة ١٣٧ من الجزء السادس من الإصابة للحافظ ابن حجر العسقلاني.

(٢) بعض الصحابة عاش كل منهم مائة وعشرين سنة: ستين في الجاهلية وستين في الإسلام. وهم: حسان بن ثابت وحويطب بن عبد العزى، ومخرمة بن نوفل، وحكيم بن حزام بن خويلد ابن أخي خديجة، وحمنن بن عوف أخو عبد الرحمن بن عوف، وسعيد بن يربوع القرشي، وبعضهم عاش مائة وعشرين سنة مطلقاً من غير أن يعرف إن كان نصفها في الجاهلية أو لا، وهم: لبيد بن ربيعة العامري، وعاصم بن عدي العجلاني، وسعد بن جنادة العوفي، ونوفل بن معاوية، والمنتجع النجدي، واللجلاج العامري، وأوس بن مغراء السعدي، وعدي بن حاتم الطائي، ونافع بن سليمان العبدي، والنابغة الجعدي.

وقد انفرد حسان بن ثابت بن المنذر بن حرام ـ بالراء ـ الأنصاري بأنه هو وأبوه ثابت وجده المنذر وجد أبيه حرام ـ: كل واحد منهم عاش ١٢٠ سنة، وذكر الحافظ أبو نعيم أنه لا يعرف في العرب مثل ذلك لغيرهم. وانفرد حكيم بن حزام ـ بالزاي ـ بأنه ولد في جوف الكعبة قبل الفيل بثلاثة عشر عاماً. ومات حكيم وحسان في سنة واحدة سنة ٥٤، وقيل غير ذلك.

(٣) خ: «إحدى وستين قضى سفيان».

(وَفِي ثَمَانٍ وَثَلاَثِينَ قَضَىٰ ... إِسْحٰقُ[1]) بَعْدَ أَرْبَعِينَ قَدْ مَضَىٰ

أَحْمَدُ وَٱلْجُعْفِيُّ عَامَ سِتَّةِ ... مِنْ بَعْدِ خَمْسِينَ وَبَعْدَ خَمْسَةِ

مُسْلِمُ (وَٱبْنُ مَاجَةٍ مِنْ بَعْدِ ... سَبْعِينَ فِي ثَلاَثَةٍ بِحَدِّ)

وَبَعْدُ فِي ٱلْخَمْسِ أَبُو دَاوُدَا ... وَٱلتِّرمِذِي فِي ٱلتِّسْعِ خُذْ مَلْحُودَا

وَٱلنَّسَائِي بَعْدَ ثَلاَثمائَةِ ... عَامَ ثَلاَثٍ ثُمَّ بَعْدَ خَمْسَةِ

الدَّارَقُطْنِي وَثَمَانِينَ نُعِي ... خَامِسَ قَرْنِ خَامِسِ ٱبْنِ ٱلْبَيِّعِ[2]

عَبْدُ ٱلْغَنِي لِتِسْعَةٍ وَقَدْ قَضَى ... أَبُو نُعَيْمٍ لِثَلاَثِينَ رِضَىٰ

وَلِلثَّمَانِ ٱلْبَيْهَقِي لِخَمْسَةِ ... مِنْ بَعْدِ خَمْسِينَ مَعاً فِي سَنَةِ

يُوسُفُ وَٱلْخَطِيبُ ذُو ٱلْمَزِيَّةْ[3] ... هَذَا تَمَامُ نَظْمِيَ ٱلأَلْفِيَّةْ

---

(١) ابن راهويه اهـ من هامش الأصل.

(٢) هو: الحاكم أبو عبد الله صاحب المستدرك على الصحيحين.

(٣) أبو حنيفة النعمان بن ثابت الإمام الأعظم: مات ببغداد سنة ١٥٠ وهو ابن ٧٠ سنة، سفيان بن سعيد الثوري: سنة ١٦١ بالبصرة. مالك بن أنس: يوم ١٤ ربيع الأول سنة ١٧٩ بالمدينة، وكان مولده سنة ٩٣. محمد بن إدريس الشافعي: آخر يوم من رجب سنة ٢٠٤ بمصر، وكان مولده سنة ١٥٠. إسحق بن راهويه الحنظلي: ولد سنة ١٦١، ومات ليلة النصف من شعبان سنة ٢٣٨. الإمام أحمد بن محمد بن حنبل إمام أهل السنة: ولد سنة ١٦٤ ومات ضحوة يوم الجمعة ١٢ ربيع الأول سنة ٢٤١. محمد بن إسماعيل البخاري .الجعفي أمير المؤمنين في الحديث: ولد يوم الجمعة ١٣ شوال سنة ١٩٤ وتوفي يوم السبت غرة شوال سنة ٢٥٦. مسلم بن الحجاج القشيري صاحب الصحيح: ولد سنة ٢٠٤ ومات يوم ٢٥ رجب سنة ٢٦١. محمد بن يزيد بن ماجه القزويني: ولد سنة ٢٠٩ ومات يوم ٢٢ رمضان سنة ٢٧٣. أبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني: ولد سنة ٢٠٢ ومات في منتصف شوال سنة ٢٧٥. أبو عيسى محمد بن عيسى الترمذي: ولد سنة ٢٠٩ ومات في رجب سنة ٢٧٩. أحمد بن شعيب النسائي ـ ويقال فيه أيضاً «النسوي» ـ ولد سنة ٢١٥ تقريباً ومات يوم الإثنين ١٣ صفر سنة ٣٠٣. الحافظ علي بن عمر الدارقطني: ولد سنة ٣٠٦ ومات يوم ٨ ذي القعدة سنة ٣٨٥. الحاكم أبو عبد الله محمد بن عبد الله المعروف بابن البيع صاحب المستدرك: ولد في ربيع الأول سنة ٣٢١ ومات في ٣ صفر سنة ٤٠٥. الحافظ عبد الغني بن سعيد بن علي الأزدي المصري: ولد في ذي القعدة سنة ٣٣٢ ومات يوم ٧ صفر سنة ٤٠٩. أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني صاحب الحلية: ولد سنة ٣٣٦ ومات يوم ٢٠ محرم سنة ٤٣٠. أحمد بن الحسين البيهقي صاحب السنن الكبرى: ولد في شعبان سنة ٣٨٤ ومات يوم ١٠ جمادى الأولى سنة ٤٥٨. أبو عمر يوسف بن عبد الله بن عبد البر النمري القرطبي صاحب الاستيعاب: ولد في ربيع الآخر سنة ٣٦٨ ومات ليلة الجمعة آخر ربيع الآخر سنة ٤٦٣ أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب الإمام الحافظ صاحب تاريخ بغداد: ولد سنة ٣٩٢ ومات يوم ٧ ذي الحجة سنة ٤٦٣.
والحمد لله الذي تتم بنعمته الصالحات.

نَظَمْتُهَا فِي خَمْسَةِ ٱلأَيَّامِ بِقُدْرَةِ ٱلْمُهَيْمِنِ ٱلْعَلاَّمِ
خَتَمْتُهَا يَوْمَ ٱلْخَمِيسِ ٱلْعَاشِرِ يَا صَاحِ مِنْ شَهْرِ رَبِيعِ ٱلآخِرِ
مِنْ عَامِ إِحْدَىٰ وَثَمَانِينَ ٱلَّتِي بَعْدَ ثَمَانِ مِائَةٍ لِلْهِجْرَةِ
نَظْمٌ بَدِيعُ ٱلْوَصْفِ سَهْلٌ حُلْوُ لَيْسَ بِهِ تَعَقُّدٌ أَوْ حَشْوُ
فَاغْنَ بِهَا بِالْحِفْظِ وَٱلتَّفْهِيمِ وَخُصَّهَا بِالْفَضْلِ وَٱلتَّقْدِيمِ
وَأَحْمَدُ ٱللَّهَ عَلَى ٱلإِكْمَالِ مُعْتَصِماً بِهِ بِكُلِّ حَالِ
مُصَلِّياً عَلَى نَبِيٍّ قَدْ أَتَمّ مَكَارِمَ ٱلأَخْلاَقِ وَٱلرُّسْلَ خَتَمْ

= وجد في آخر النسخة المقروءة على المصنف رحمه الله مما صورته:

تمت الألفية المباركة يوم الجمعة ثالث عشر شوال سنة خمس وثمانين وثمانمائة. علقها لنفسه الفقير إلى عفو ربه جرارد الناصري من طبقة الأشرفية. مصلياً ومسلماً. وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم. حسبنا الله ونعم الوكيل».

وتحت هذا بخط المصنف رحمه الله ما نصه:

«الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى.

سمع عليّ هذه الألفية تأليفي كاتبها الفاضل المتقن الصالح نظام الدين جرارد الحنفي الناصري. وأجزت له روايتها عني وجميع رواياتي ومؤلفاتي، وكتب عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي الشافعي لطف الله به».

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف المرسلين.

هذه تعليقات من رأس القلم على ألفية المصطلح للحافظ السيوطي رحمه الله. لم أقصد بها أن تكون شرحاً، ولكنها طالت في بعض المواضع فكانت أكثر من شرح. ولعلها أن تكون تمهيداً لجمع كتاب وافٍ في علوم الحديث وتحقيق مسائل الاصطلاح، إن شاء الله. وأسأل الله العون والتوفيق. وأتممت كتابتها عصر يوم الجمعة ٥ صفر الخير سنة ١٣٥٣ ـ ١٨ مايو سنة ١٩٣٤ والحمد لله رب العالمين.

عن كوبري القبة بمصر.

كتبه
أبو الأشبال
أحمد محمد شاكر
القاضي الشرعي

فهرس المحتويات

الفهرس